

مُقَدِّمَاتُ صَحَابِہٖ اَزْہَم

جس میں صحابہ کرام کی عدالت، مقام اور ان پر
تنقید کی شرعی حیثیت کو تفصیل سے بیان کیا گیا ہے



حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہ
مفتی اعظم پاکستان

مکتبہ معارف القرآن کراچی

(Quranic Studies Publishers)

مقام صحابہ رض

جس میں صحابہ کرام کی عدالت، مقام اور اُن پر تنقید
کی شرعی حیثیت کو تفصیل سے بیان کیا گیا ہے

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ
مفتی اعظم پاکستان

مکتبہ معارف القرآن کراچی

(Quranic Studies Publishers)

جملہ حقوق ملکیت بحق مکتبہ معارف القرآن کراچی محفوظ ہیں

باہتمام :	خِصْرَ اشْفَاقِ قَاسِمِی
طبع جدید :	محرم الحرام ۱۴۳۰ھ - جنوری ۲۰۰۹ء
مطبع :	مائیکروائیڈ ورنائزنگ کراچی
ناشر :	مکتبہ معارف القرآن کراچی (Quranic Studies Publishers)
فون :	021-5031566, 021-5031565
ای میل :	info@quranicpublishers.com
ویب سائٹ :	www.quranicpublishers.com

حرفِ آغاز

الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَكَفَى وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ

بھم اللہ آج ہم حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہم کی تازہ ترین تالیف ”مقام صحابہ“ پیش کرنے کی سعادت حاصل کر رہے ہیں۔ یہ کتاب ایک ایسے موضوع پر لکھی گئی ہے جو ہمارے زمانے میں عرصہ سے معرکہ بحث و جدال بنا ہوا ہے۔ اہل تشیع اور اہل سنت کے علاوہ خود اہل سنت کے مختلف گروہوں نے اس میں افراط و تفریط اختیار کی ہوئی ہے اور مستشرقانہ تحقیق کی بجائے عام نے اس میں اور شدت پیدا کی ہے۔

حضرت مفتی صاحب مدظلہم نے اپنے مخصوص انداز میں اس موضوع پر محققانہ اور ناصحانہ گفتگو کی ہے، اور مسئلے کے ایسے ایسے پہلوؤں پر روشنی ڈالی ہے جن میں وہ شاید اب تک منفرد ہیں۔ اس کتاب میں آپ کو علم، عقل اور عشق کا وہ حسین امتزاج ملے گا جو اہل سنت کی نمایاں خصوصیت ہے، اور امید ہے کہ ان شاء اللہ یہ کتاب دلوں سے شکوک و شبہات کے بہت سے کانٹے نکال دے گی، واللہ الموفق والمعین۔

احقر

محمد رفیع عثمانی

خادم طلب دارالعلوم کراچی

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عنوان
۸	تحقیق کی وضاحت
۸	کون سی تحقیق مستحسن ہے؟
۱۱	خط فہمیوں کا اصل سبب
۱۲	فنِ تاریخ کی اہمیت اور اس کا درجہ
۱۳	فنِ تاریخ کی اسلامی اہمیت
۱۹	اسلام میں فنِ تاریخ کا درجہ
۲۰	روایات حدیث اور روایات تاریخ میں زمین آسمان کا فرق عظیم
۲۳	لیکن دنیا کی عام تاریخ کو نہ یہ مقام حاصل ہو سکتا تھا نہ ہے
۲۹	صحابہ اور مشاہیرات صحابہ کا مسئلہ
۳۱	صحابہ کرام کی چند خصوصیات
۳۲	نصوص قرآن کریم
۴۳	صحابہ کرام کا خصوصی مقام احادیث نبویہ میں
۵۰	قرآن و سنت میں مقام صحابہ کا خلاصہ
۵۰	اس پر امت محمدیہ کا اجماع
۵۲	"الصحابہ کُلُّہم غدول" کا مفہوم
۵۶	ایک اشکال و جواب
۵۷	مشاہیرات صحابہ کے معاملے میں امت کا عقیدہ اور عمل
۷۲	ایک سوال اور جواب
۹۳	صحابہ کرام معصوم نہیں، مگر مقدر و مقبول ہیں
۱۰۰	مستشرقین اور محدثین کے امتیازات کا جواب
۱۰۲	تین جہت کے وقت بھی صحابہ کرام کی رعایت حدود
۱۱۲	تعمیم
۱۱۳	مشاہیرات صحابہ اور کتبِ تاریخ
۱۱۶	یہ متنازع و انصاف کا فیصلہ ہے یا تحقیق حق سے فرار؟
۱۱۸	وردِ مندانہ گزارش

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ عَدَدُ كَلِمَاتِهِ وَزِنَةُ عَرْشِهِ وَرَحَى نَفْسِهِ وَالصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ وَصَفْوَةِ رُسُلِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ
الَّذِينَ هُمْ نَجْوَى الْمُتَهْتَدِي بِهِمْ وَالْقُدْوَةُ وَالْأُسْوَةُ فِي مَعَانِي
الْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ وَهُمْ الْأَدْلَاءُ عَلَى الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ بَعْدَ رَسُولِهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أَمَّا بَعْدُ.

زیر نظر مقالے کا نام ”مقام صحابہ“ رکھا ہے تاکہ پہلے ہی یہ معلوم ہو جائے
کہ یہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے فضائل و مناقب کی کتاب نہیں، اس
موضوع پر سینکڑوں کتابیں بحمد اللہ ہر زبان میں موجود ہیں اور تمام کتب حدیث میں
اس کے ایک نہیں بہت سے ابواب موجود ہیں۔ صحابہ کرام کا تو مقام بہت بلند ہے،
عام صلحاء و اولیائے امت کے فضائل و مناقب اور ان کی حکایات انسان کو راہِ راست
دکھانے اور اس میں دینی انقلاب پیدا کرنے کے لئے نسخۂ اکسیر ہیں، مگر وہ اس
رسالے کا موضوع نہیں۔ اسی طرح اس عنوان سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ یہ کوئی تاریخ
کی کتاب بھی نہیں، جس میں افراد و رجال کے اچھے بُرے حالات درج ہوتے ہیں
اور ان میں احوال کی کثرت و قلت کے تناسب سے کسی کو بزرگ صالح اور ولی کہا جاتا
ہے، کسی کو فاسق و ظالم۔

کیونکہ انبیاء علیہم السلام کے بعد دنیا کا کوئی اچھے سے اچھا انسان ایسا نہیں
جس سے کوئی لغزش اور غلطی نہ ہوئی ہو، اسی طرح کوئی بُرے سے بُرا انسان ایسا بھی
نہیں جس سے کوئی اچھا کام نہ ہوا۔ بس مدار کا راس پر رہتا ہے کہ جس شخص کی زندگی

اچھے اخلاق و اعمال میں گزری ہے اس کا صدق و اخلاص بھی اس کے عمل سے پہچانا گیا ہے۔ اس سے کوئی گناہ یا غلطی بھی ہوگئی تو بھی اس کو صلحائے امت ہی کی فہرست میں شمار کیا جاتا ہے۔ اسی طرح جو شخص اپنی عام زندگی میں دین کی حدود و قیود کا پابند احکام شرعیہ کا تابع نہیں ہے اس سے دو چار اچھے بلکہ بہت اچھے کام بھی ہو جائیں تو بھی اس کو صلحاء و اولیاء کی فہرست میں شمار نہیں کیا جاتا۔

فن تاریخ کا کام اتنا ہے کہ واقعات کو دیانت داری سے ٹھیک ٹھیک بیان کر دے، اس سے نتائج کیا نکلتے ہیں اور کسی فرد یا جماعت کا دینی یا دنیاوی مقام ان واقعات کی روشنی میں کیا ٹھہرتا ہے؟ یہ فن تاریخ کے موضوع سے الگ ایک چیز ہے، جس کو ”فقہ التاریخ“ تو کہہ سکتے ہیں، ”تاریخ“ نہیں۔

پھر عام دنیا کے افراد و رجال اور جماعتوں کے بارے میں یہ فقہ التاریخ انہیں تاریخی واقعات پر مبنی ہوتا ہے اور فن تاریخ کا ہر واقعہ و ماہر ایسے نتائج اپنی اپنی فکر و نظر کے مطابق نکال سکتا ہے۔

”مقام صحابہ“ میں مجھے یہ دکھانا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھی صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اس معاملے میں عام دنیا کے افراد و رجال کی طرح نہیں کہ ان کے مقام کا فیصلہ نثری تاریخ اور اس کے بیان کردہ حالات کے تابع کیا جائے بلکہ ”صحابہ کرام“ ایک ایسے مقدس گروہ کا نام ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور عام امت کے درمیان اللہ تعالیٰ کا عطا کیا ہوا ایک واسطہ ہے، اس واسطے کے بغیر نہ امت کو قرآن باتھو آسکتا ہے، نہ قرآن کے وہ مضامین جن کو قرآن نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان پر چھوڑا ہے، ”التَّبَيِّنُ لِلنَّاسِ مَا نَزَلَ إِلَيْهِمْ“، نہ رسالت اور اس کی تعلیمات کا کسی کو اس واسطے کے بغیر علم ہو سکتا ہے۔

یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کے ساتھی، آپ کی تعلیمات کو تمام دنیا اور اپنے زن و فرزند اور اپنی جان سے زیادہ عزیز رکھنے والے، آپ کے پیغام کو

اپنی جانیں قربان کر کے دنیا کے گوشے گوشے میں پھیلانے والے ہیں۔ ان کی سیرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کا ایک جزء ہے، یہ عام دنیا کی طرح صرف کتب تاریخ سے نہیں پہچانے جاتے بلکہ نصوص قرآن و حدیث اور سیرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جانے پہچانے جاتے ہیں، ان کا اسلام اور شریعت اسلام میں ایک خاص مقام ہے۔ میں اس مقالے میں اسی مقام کو ”مقام صحابہ“ کے عنوان سے پیش کرنا چاہتا ہوں۔

اس کی ضرورت و اہمیت تو بہت زمانے سے پیش نظر تھی مگر اس کے لکھنے کا ایسا قوی داعیہ جو دوسرے کاموں کو مؤخر کر کے اس میں لگا دے اس وقت پیدا ہوا جبکہ یہ ناکارہ اپنی عمر کی چھترویں منزل سے گزر رہا ہے، قوی جواب دے چکے ہیں، مختلف قسم کے امراض کا غیر منقطع سلسلہ ہے، علم و عمل پہلے ہی گیا تھا، اب جو کچھ تھا وہ بھی رخصت ہو رہا ہے۔

ان حالات میں یہ داعیہ قوی ہونے کا سبب موجودہ زمانے کے کچھ حوادث ہیں، یہ تو سب کو معلوم ہے کہ امت کے گمراہ فرقوں میں سے ایک فرقہ جو عہد صحابہؓ ہی میں پیدا ہو گیا تھا، صحابہ کرامؓ کی شان میں گستاخی سے پیش آتا ہے، اور اسی بناء پر عام امت محمدیہ اس سے منقطع ہے، مگر امت کے عام فرقے خصوصاً جمہور امت جن کو اہل السنۃ والجماعۃ کے لقب سے ذکر کیا جاتا ہے، وہ سب کے سب صحابہ کرامؓ کے خاص مقام اور ادب و احترام پر متفق اور ان کی عظیم شخصیتوں کو اپنی تنقیدات کا نشانہ بنانے سے گریز کرتے رہے، اور اس کو بڑی بے ادبی سمجھتے رہے۔ مسائل میں اختلاف صحابہؓ کے وقت دو متضاد چیزوں پر ظاہر ہے کہ عمل نہیں ہو سکتا، ان میں سے ایک کو اجتہاد شرعی کے ساتھ اختیار کرنا اور بات ہے، وہ کسی شخصیت کو ہدف تنقید بنانے سے بالکل مختلف چیز ہے۔

”تحقیق“ کی وبا

لیکن اس زمانے میں یورپ سے جو اچھی بُری چیزیں اسلامی سکوں میں درآمد کر لی گئی ہیں ان میں ہر چیز کی تحقیق و تنقید (ریسرچ) بھی ہے، تحقیق و تنقید فی نفسہ کوئی بُری چیز نہیں، خود قرآن کریم نے اس کی طرف دعوت دی ہے، سورہ فرقان میں ”عَاذَ الرَّحْمٰنِ“ کے عنوان سے اللہ تعالیٰ کے صالح اور نیک بندوں کی جو صفات بیان فرمائی ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے: ”وَالَّذِينَ اِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَسْخَرُوْا عَلَيْهَا طَعْمًا وَّ غَلِيْمًا“، یعنی اللہ کے یہ صالح اور نیک بندے آیات الہیہ پر اندھے بہروں کی طرح نہیں مگر پڑتے کہ بے تحقیق جس طرح اور جو چاہیں عمل کرنے لگیں، بلکہ خوب سمجھ بوجھ کر بصیرت کے ساتھ عمل کرتے ہیں۔

لیکن اسلام نے ہر چیز اور ہر کام کی کچھ حدود و مقرر کر رکھی ہیں، ان کے دائرے میں رہ کر جو کام کیا جائے وہ مقبول و مفید سمجھا جاتا ہے، حدود و اصول کو توڑ کر جو کام کیا جائے وہ فساد قرار دیا جاتا ہے۔

کون سی تحقیق مستحسن ہے؟

تحقیق و تنقید میں سب سے پہلی بات تو اسلامی اصول میں یہ پیش نظر رکھنی ہے کہ اپنی توانائی اور وقت اس چیز کی تحقیق پر صرف نہ لگ جائے جس کا کوئی نفع دین یا دنیا میں متوقع نہ ہو، خالی تحقیق برائے تحقیق اسلام میں ایک عیث اور منہول عمل ہے، جس سے پرہیز کرنے کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بڑی تاکید فرمائی ہے، خصوصاً جبکہ کوئی ایسی تحقیق و تنقید ہو جس سے دنیا میں فتنہ اور جھگڑے پیدا ہوں۔ یہ ایسی ہی تنقید ہوگی جیسے کوئی ”لائی“ دینا اس کی تحقیق اور ریسرچ میں لگ جائے کہ جس باپ کا بیٹا کہلاتا ہوں کیا واقعی میں اسی کا بیٹا ہوں؟ اور اس کے لئے والدہ محترمہ کی زندگی کے گوشوں پر ریسرچ و تحقیق کا زور خرچ کرے۔ دوسرے شخصیتوں پر جرم و تنقید

کے لئے اسلام نے کچھ عادلانہ، حکیمانہ اصول اور حدود مقرر کئے ہیں اور ان سے آزاد ہو کر جس کا جی چاہے، جو جی چاہے اور جس کے خلاف جی چاہے بولا یا لکھا کرے، اس کی اجازت نہیں دی۔ یہاں اس کی تفصیلات بیان کرنے کا موقع نہیں، حدیث کی جرح و تعدیل کی کتابوں میں تفصیل کے ساتھ اس پر بحث کی گئی ہے۔

لیکن یورپ سے درآمد کی ہوئی ”ریسرچ و تحقیق“ نام ہی بے قید اور آزاد تنقید کا ہے، ادب اور احترام اور حدود کی رعایت اس میں ایک بے معنی چیز ہے۔ افسوس ہے کہ اس زمانے کے بہت سے اہل قلم بھی اس نئے طرز تنقید سے متاثر ہو گئے۔

بغیر کسی دینی یا دنیوی ضرورت کے بڑی بڑی شخصیتوں کو آزاد جرح و تنقید کا ہدف بنالینا ایک علمی خدمت اور تحقیق ہونے کی علامت سمجھی جانے لگی۔

اسلاف امت اور ائمہ دین پر تو یہ مشق ستم بہت زمانے سے جاری تھی، اب بڑھتے بڑھتے صحابہ کرام تک بھی پہنچ گئی۔ اپنے آپ کو اہل اللہ والہماۃ کہنے والے بہت سے اہل قلم نے اپنی ریسرچ و تحقیق اور علمی توانائی کا بہترین مصرف اسی کو قرار دے لیا کہ صحابہ کرام کی عظیم شخصیتوں پر جرح و تنقید کی مشق کی جاوے۔

بعض حضرات نے ایک طرف حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور ان کے بیٹے یزید کی تائید و حمایت کا نام لے کر حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور ان کی اولاد بلکہ پورے بنی ہاشم کو ہدف تنقید بنا دیا اور اس میں صحابہ کرام کے ادب و احترام تو کیا اسلام کے عادلانہ اور حکیمانہ ضابطہ تنقید کی بھی ساری حدود و قیود کو توڑ ڈالا۔ اس کے بالمقابل دوسرے بعض حضرات نے قلم اٹھایا تو حضرت معاویہ اور عثمان غنی رضی اللہ عنہما اور ان کے ساتھیوں پر اسی طرح کی جرح و تنقید سے کام لیا۔

نئی تعلیم پانے والے نوجوان جو علوم دین اور آداب دین سے ناواقف یورپ سے درآمد کی ہوئی نئی تہذیب کے دل دادہ ہیں، وہ ان دونوں سے متاثر ہوئے

اور ان کے صفتوں میں سب سے بڑا یہ ہے کہ زبان تعقل اور ذہن ہوتے ہیں، اور یہی ہے کہ اگر جو شخص
 مددِ حق سے محروم ہو، اور امت مسلمہ کے درمیان کی وجہ سے ہیں، ان کو دین کے عام سیاسی
 پیدروں کی صف میں اٹھایا جائے گا، جو فتنہ رکنی جنگ کرتے ہیں اور اپنے اپنے
 فتنہ رکن سے قوموں کو حرا اور تباہ کرتے ہیں۔ سب سے بڑا یہ ہے کہ اگر فتنہ رکنوں کے
 تو ایک خاص فرقے کی حیثیت سے چنا بچھا جاتا ہے، عام مسلمان ان کی باتوں سے
 متاثر نہیں ہوتے بلکہ نفرت کرتے ہیں، مگر سب سے بڑا یہ فتنہ خود اہل سنت و جماعت کے لئے
 والے مسلمانوں میں چھوٹ پڑا۔

اور یہ خاص ہے کہ نہ انھوں نے اور مسلمان سب سے بڑا امر یہی ہے کہ، عام فتنہ رکنوں کو
 پھر نہ قرآن پر اعتماد رہتا ہے نہ حدیث پر، نہ دین کے عام اصولوں پر، اس کا نتیجہ
 بھی سب ایسی ہے سو یہ ہوتا ہے؟

یہ سب ہو جس نے ان حالات میں اس موضوع پر قلم اٹھانے سے
 مجبور کیا، وہ نہ استسعاں و غیبہ الکلاں۔

خط فہمیوں کا اصل سبب

س دور میں جبہ پوری دنیا میں سماجی شعور کی ترقی ہوئی، غلطی، غریبی، حرمان، غوری، قتل و غارتگری اور باہمی ہنس و جھڑپوں میں صوفائی آثار سے پرہیز رہا ہے۔ مگر دشمنانِ سماج نے جبہ مسلمانوں کو بغیر ان کے وقت میں ان تحقیقین مقلدین نے کڑے کڑے کھڑکے اور کڑے کڑے کھڑکے کھڑکے سماج کی بڑی خدمت کیوں سمجھ؟ اس بحث کو چھوڑ کر میں امت مسلمہ میں ان چیزوں کی نشاندہی کرنا چاہتا ہوں جو ان حضرات کے مفاد کے سبب فی و چھوڑنے کے عمل سے ان کے دلوں کے بہت سے دینی مسائل میں مفادوں کا فریاد بن گیا۔

بات یہ ہے کہ ان حضرات نے حضراتِ صحابہ کی تعلیمات و دینی ماحول میں امت کی طرح صرف تاریخی روایات کے آئینے میں دیکھا اور تاریخ کی آیت و تکرار روایات کے مجموعے سے وہ جس نتیجے پر پہنچے، وہی امت مسلمہ کی تعلیمات کے ساتھ جو یزید، مروان کے قتل و قتل و قتل و قتل میں سے چھوڑا۔

قرآن و سنت کی نصوص و احکامات کے باہمی عقیدے کے جو عقیدہ صحابہ اہرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی ذات و شخصیات و احادیث سے وہ تشریح کر دیا، یہ وہ امتیازی خصوصیت حضراتِ صحابہ کی یہ تفسیر قرآن حکم کرنے کے سبب سے دور سے "رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ" کا، اور ان کا امت مسلمہ کے لئے قائم کیا، اور یہ امور امور امت نے ان کی ذات و شخصیات و اپنی جہت و تمہید سے با تفرق راہوں سے مختلف مسائل و مسائل میں تسلسل کے لئے شرعی حدود و استقامت کے لئے میں ہی

یہ دینی کے اختیار میں اور اس کے مروجہ قواعد کے تحت دینی امور کی
چیز کے لئے اس کے احکام و مروجہ قواعد کے مطابق اس کی اہمیت و اہمیت
نہجوں کے مطابق دینی امور کے احکام و مروجہ قواعد کے مطابق دینی امور
میں داخل ہے اور اختلاف قلم کے وقت وہ متعدد چیزوں پر عمل پائے ہیں۔ مثلاً
ذاتی دینی امور کے لئے قلم مختلف ہیں سے کسی ایک کو اختیار کرنا یا نہ
کے شریعت دینی امور کے لئے اہمیت کے بارے میں کوئی ادنیٰ یا بے ادنیٰ کا
پہلو نہیں دیا جاتا۔

فہم تارخ کی اہمیت اور اس کا درجہ

وہ یہ کہ یہ لکھا گیا ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی اہمیت و اہمیت
اور اس کے مقام کا تعین صرف تاریخی روایت کی بنیاد پر کرنا درست نہیں، بلکہ یہ
حضرات رسالت اور امت کے درمیانی واسطہ ہونے کی حیثیت کے لئے اس کے قلم و
امت ایک خاص مقام رکھتے ہیں، تاریخی روایت کا یہ وہ نہیں ہے کہ اس کے
اس مقام کو کھنڈا بڑھایا جاسکے، اس کا یہ مطلب ہم کہ نہیں کہ اس کے
بالکل ناقابل اعتبار و بیکار ہے، (آگے اسلام میں اس کی اہمیت و اہمیت کی وجہ
گی)، بلکہ حقیقت یہ ہے کہ اعتبار و اعتماد کے کئی مختلف درجات ہوتے ہیں۔

اسلام میں اعتبار و اعتماد کا جو مقام قرآن مجید اور احادیث میں ہے وہ
عام احادیث کا نہیں، جو حدیث رجال کا درجہ ہے وہ قلم کا نہیں۔ اس میں
تاریخی روایات کے ساتھ دو اعتبار کا بھی وہ درجہ نہیں ہے کہ قرآن و احادیث کے
تاریخ کا درجہ قلم کا ہے۔

بلکہ اس میں اس قلم کی اہمیت میں اس کی غیر متاثرہ اہمیت کے
لئے خلاف یہ نہیں کہ اس قلم کی تائید و تائید کا یہ ہے، یا تاویل اور تائیل کے

قوی یا ضعیف ہونے سے ہے یہ حیثیت سے حدیث کی ہر جز، سمجھنا یہ ہے کہ ہر حدیث ہی نے اس حدیث کے لکھنے کا اہتمام فرمایا، اس کا نام بھی "مستقل" نہیں ہے۔ "رجح" رکھا گیا، اس کے ضروری اور واجب ہونے میں کسی کو کام ہوتا ہے یا نہ ہے اُمت میں جس کسی نے راویوں پر جرح و تعدیل کی بحث و غیبت میں دخل برکے امت میں نہیں ہے، وہ صرف اس صورت سے متعلق ہے جس میں جرح و تعدیل کی حد، شریعہ سے تجاوز کیا ہو، نہ صورت بے مقصد عیب چینی و اس کی ورنہ مرنا مقصود ہو، یہ جرح و تعدیل میں اعتدال و انصاف کا منہ نہ یہاں نہ روایت حدیث کی نہ روایت و معتدل تنقید کی چیز ہے کہ اس کے بغیر نہ یہ حدیث کی اعتبار نہیں ہو سکتا، بعد ولی ایک اس انسان حفاظت حدیث کی نیت سے نہ ہو یا ضعیف راویوں پر معتدل تنقید کرتا ہے تو وہ حدیث رسول کا حق و احترام ہے۔

جرح و تعدیل کے مشہور امام یحییٰ بن سعید قطن رحمہ اللہ سے کسی نے کہا کہ آپ خدا سے نہیں ڈرتے کہ جن لوگوں کو آپ مذہب یا فہم شدہ یا ضعیف بتے ہیں وہ قیامت کے روز آپ کے خلاف مخالف کریں؟ تو فرماتے تھے کہ قیامت کے روز یہ وہ میرے خلاف احتجاج کریں، یہ اس سے بہتر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ سے یہ مطالبہ فرمائیں کہ میری حدیث میں جن لوگوں نے کسی حیثیت کی تھی تم نے اس کی مدافعت کیوں نہیں کی؟ (سنن ابی داؤد، ج ۱، ص ۵۳) بات حضرت محدثین نے جس طرح اس نہایت کا احساس کیا کہ حدیث کے راویوں کی پوری چھان بین کی جائے، صادق، کاذب، فہم شدہ، غیر فہم شدہ، قوی، ضعیف، اوصاف کو ملحوظ کرنا یا جاننا، اسی طرح اس کا موجد و شریعہ میں رکھنے سے چند نہ صرف شریعت بھی رہی ہیں، جن کا حوالہ مبداء حسن بخاری رحمہ اللہ نے تاریخ کے ماضی پر اپنی مستقل کتاب "الاعلام" سانوسح لمرورہ ابو داؤد میں تفصیل سے بیان فرمایا ہے، جن میں سب سے پہلی شرط نیت ہے کہ کسی راوی کا عیب ظاہر نہ ہو، اس کا بیان کرنا فی نفسہ مقصود نہ ہو

ہم تصدیق کی غیر نفاذی اور حدیث کی مخالفت ہو۔ اور اسے یہ سلفی شخص
 سے متعلق یہ کام یہاں اس کا تحقق کی حدیث کی روایت سے یوں فہم یا بدعت
 کے نئے نمونے سے ہے اور اس کے لئے اس شخص کی ساری باتوں کا اس
 لئے کہ چنا موقع ہو، نہ فہم کی کے یوں، مثلاً، وہی میں کا کام ہیں۔
 تیسرے یہ کہ اس میں بھی۔ فہم قدر کے پرستی کے سلفی
 ضعیف یا غیر شیعہ، یہ روایت کے لئے، نہ وقت سے رہا نہ ضعیف
 بقتاب کیا جائے۔

اور جو کچھ کہا جائے مقدمہ پر پوری تحقیق کے بعد ماہر۔

تیسرے وقعیل کے بڑے امام ابن امین احمدی رحمہ اللہ سے پتہ چلا کہ اس
 باب کے تحقق یا نہیں وہ روایت حدیث میں اس باب کے ہیں وہ فہم سے یہ بات
 میرے سامنے آئی ہے یہ پتہ چلا کہ اس کے لئے اس باب کے نہیں ہیں اس مقدمہ
 کی باتیں تو چھوٹے دیر سے جھکا کر بیٹھ گئے سوچتے رہے اس کے بعد سرانجام فرمایا۔

ہو لیس، نہ ضعف

نہ یہ دین کی بات اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
 نہیں ہیں۔

یہ حضرات ہیں، دین کے اب کے ساتھ رہاں کے اب کے اور اس
 روایت کے جامع لئے، ان کے وہ روایت حدیث میں سمجھتے تھے، ان میں اس
 کہ اس میں کا جواب ان کی رہاں کے اب کے ساتھ رہاں کے اب کے لئے
 دیت مقدمہ، اہمیت کا ان کے لئے وہ فہم کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
 سے رہاں کے اب کے لئے ہو۔

نہ یہ ہے تاریخ کا وہ حصہ اس کا تحقق مخالفت حدیث سے ہے، ان
 اس کے راویوں پر تنقید اور جرح و تعدیل اور ان کے حالات کا بیان، یہ ان کے

دیتے تھے اپنے چہروں و سینوں پر تھرتھارنے سے۔ حدیث کی حفاظت اور تبلیغ کا احکام مذکور ہو چکی ہے۔ ہوتے تب بھی ان سے یہ تصور یا ہنسنا تھا کہ یہ وہ جو آئینہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زہد و عبادت سے یاد ہوئے۔ اے باوجود اس کے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پرنے و مسات کی جان سے زیادہ حفاظت فرمیں اور جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دشمنوں کے مستعمل پائی و شائع نہ ہونے دیں۔ وہ تعلیمات رسول اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کی حفاظت کا محکم نہ رہے۔

مذکورہ پہلے آئے کہ اس کا نواسہ بہرام بن محمد بن احمد بن محمد بن ابیہانہ محبت اس کی اپنی تھی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک یہ لکھے، یہ ایک حدیث کی اپنی جان سے زیادہ حفاظت فرمیں، اس پر یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے احکام مذکورہ جاری فرما دیئے، اس کے ایک ہاتھ سے زائد اقداد کی یہ فرستے حفاظت اقدس و سعادت۔ یہ ایک حدیث رسول کے قول و فعل کی حفاظت و اس کی تبلیغ کے لئے سرگرم عمل ہوئی۔

ظاہر ہے کہ یہ بات نہ کسی دوسرے بڑے سے بڑے دانشور و نصیب دوستی ہے، نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کسی وراثت و مہر کی یہ بات و نمونہ سے سن کر ہمیشہ یاد رکھنے کی اور پھر لوگوں تک پہنچانے کی و ضرورت و باتوں سے وقعت، سکون اور خطبوں سے حالت رہانے سے تمام بات و حدیث کے راجح و اہم دیکھنے سے جانتے ہیں کہ یہ کیا پرانی ہے۔ ان میں پاریا دیکھنے کا بھی مقدمہ ہے اور پہنچانے کا بھی۔

نہ صرف یہ کہ حدیث رسول و احکام شریعہ میں بھی قیاس کا وجود نہ رہتا اور بہت شریعہ و احکام بھی و منہ حق، اس سے اس کا یہ و حدیث پر اہم رضوان اللہ علیہم اجمعین کی ساقی قابل قیاس محبت و محبت و دنیا و دنیا پر ہے کہ دنیا کی اور ہی تالیفات و احکام نہیں، اس کے تاریخی و روایات و احکام و

حدیث پر رد فرمیں۔

مفسر محمد بن اسماعیل نے فرمایا کہ میں نے اس حدیث میں سے کتاب
 سے اپنی کتاب تکلیف اس میں تھی۔ مگر یہ حدیث غلط ہے۔
 ۱۰۰۰ محمد بن فرحات ہیں کہ میں نے اس حدیث میں سے کتاب تکلیف
 اس حدیث میں اس میں سے کتاب تکلیف اس میں سے کتاب تکلیف
 اس حدیث میں اس میں سے کتاب تکلیف اس میں سے کتاب تکلیف

امام احمد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ میں نے مسند احمد میں اس حدیث کو سات اکھ
 پچاس ہزار حدیث میں سے منتخب کیا ہے۔

اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں
 اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں
 اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں

نہیں دنیا کی حدیث ترقی کو نہ یہ مقام حاصل ہو سکتا تھا، نہ ہے

یہ حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں
 پہنچانے کا تاہم اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں

اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں
 معیار پر پہنچنے میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں
 اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں
 اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں
 اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں
 اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں
 اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں
 اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں

اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں اس حدیث میں

میں اپنے مسل مہسوس کا مدعی صرف اتنا کہ جن حضرات نے مشہرت حضرت علی (ع) سے کلام کیا ہے یا جنی (تذکرہ) کے معنی و تائید روایات سے چھٹے، انہیں ان بنیہ پر ان کے فیصلے صادر کرنے کا جیڑا اٹھایا ہے ان کو مغالطہ یہیں سے لگا ہے کہ یہ تاریخی روایات جن کتابوں سے لی گئی ہیں ان کے مصنفین کے شہادہ و حدیث و تفسیر کے سامنے آتے ہیں، اس پر غور نہیں کیا کہ ان کتاب میں مقدمہ و احوال شرعیہ و احداث سے نہیں نکلے، بلکہ فن تاریخ و کتاب میں جو ہیں جس میں صحیح و تصحیح و مسند و روایت و تائید و رد و رائے بنی پر اتنا کرنے کا معمول معصوم و معروف ہے۔ ہاں اگر مالی شخص ان کے عقیدہ یا مسل کا مسند ثابت کرنا یا نہ تو روایت و رد و رائے کی محدثانہ تحقیق اس کی اپنی ذمہ داری ہے، وہ مسند ان سے بری ہیں۔ عام مصنفین کے اس واپس طرح وضع روایت ہے۔ مقدمہ و احوال شرعیہ کے معنی میں تاریخی روایت جو مباحث و عقیم، معتبر و غیر معتبر کا مخلوط مجموعہ ہوتی ہیں ان کو نہ کسی مسند و سند میں پیش یا جاتا ہے، نہ بار تحقیق محدثانہ ان سے مستدس کر کے کسی مسند شرعیہ ثابت یا جاتا ہے۔

اب چاہیے کہ مشہرت کتاب کا مسند و تاریخ مسند ہے یا
 کا مشہرت کا یہ نام باب ہے

صحابہؓ اور مشاجراتِ صحابہ کا مسئلہ

پوری امت کا اس پر اتفاق ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی معرفت اس کے درجات اور ان میں پیش آنے والے باہمی اختلافات کا فیصلہ کوئی عام تاریخی مسئلہ نہیں بلکہ معرفتِ صحابہؓ کا عمومی مسئلہ ہے۔ جیسا کہ مقدمہ ”اصحابہ“ میں حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے در مقدمہ ”تایید“ میں حضرت ابن عبد البر رحمہ اللہ نے وضاحت سے بیان فرمایا ہے۔ اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے مقام و درجہ کا فیصلہ و درجات اور ان کے درمیان پیش آنے والے اختلافات کے فیصلے و حل کے مسئلہ کا مسئلہ قرار دیا اور تمام متقدمین و متأخرین میں اس کا ایک مستقل باب کی حیثیت سے لکھا ہے۔

ایسا مسئلہ جو مقدمہ سامیہ سے متعلق ہے اور ان مسئلوں میں سے ہے، پر بہت سے اسلامی فرقوں کی تقسیم ہوئی ہے، اس کے فیصلے کے بھی نہیں ہے کہ قرآن و سنت کی اصول اور اہتمام امت جتنی شریعت رکھ رہی ہیں، اس سے متعلق اگر کسی روایت سے استدلال کرنا ہے تو اس کو محدثانہ اصول فقہ پر پرکھ کر لینا واجب ہے۔ اس کا تاریخی واقعہوں میں ڈھونڈنا اور ان پر مقدمہ سامیہ کے اصول و ضوابط کی روشنی میں جاننا کتنے ہی بڑے شہداء و محدثین کے حیرت انگیز و غلطیوں کی بات ہے، ان کی فنی حیثیت کی تائید جس میں حق و غیر حق روایت جمع کر دیئے گئے ہیں، متاخرین۔

حق یہ ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے مقام و درجہ کا فیصلہ صرف ان کے معارف و احکامات پر اپنی نظر نہیں کرنا بلکہ ”لاستوعب فی معرفۃ الاصلح“ بھی تو جانے

نصوص قرآن کریم

کسم حیرامہ حیر حب لبس

ترجمہ: حیرامہ میں مت دیکھو۔ (نقہ و سار)۔

پیدا کی۔

۲. وکسک حیرامہ وکسک حیرامہ

عسی لبس

ترجمہ: اے حیرامہ! یہاں سے مت دیکھو۔ (نقہ و سار)۔

۳. وکسک حیرامہ وکسک حیرامہ

پیدا کی۔

۴. وکسک حیرامہ وکسک حیرامہ
ترجمہ: اے حیرامہ! یہاں سے مت دیکھو۔ (نقہ و سار)۔
۵. وکسک حیرامہ وکسک حیرامہ
ترجمہ: اے حیرامہ! یہاں سے مت دیکھو۔ (نقہ و سار)۔
۶. وکسک حیرامہ وکسک حیرامہ
ترجمہ: اے حیرامہ! یہاں سے مت دیکھو۔ (نقہ و سار)۔
۷. وکسک حیرامہ وکسک حیرامہ
ترجمہ: اے حیرامہ! یہاں سے مت دیکھو۔ (نقہ و سار)۔
۸. وکسک حیرامہ وکسک حیرامہ
ترجمہ: اے حیرامہ! یہاں سے مت دیکھو۔ (نقہ و سار)۔
۹. وکسک حیرامہ وکسک حیرامہ
ترجمہ: اے حیرامہ! یہاں سے مت دیکھو۔ (نقہ و سار)۔
۱۰. وکسک حیرامہ وکسک حیرامہ
ترجمہ: اے حیرامہ! یہاں سے مت دیکھو۔ (نقہ و سار)۔

۱۱. وکسک حیرامہ وکسک حیرامہ
ترجمہ: اے حیرامہ! یہاں سے مت دیکھو۔ (نقہ و سار)۔
۱۲. وکسک حیرامہ وکسک حیرامہ
ترجمہ: اے حیرامہ! یہاں سے مت دیکھو۔ (نقہ و سار)۔
۱۳. وکسک حیرامہ وکسک حیرامہ
ترجمہ: اے حیرامہ! یہاں سے مت دیکھو۔ (نقہ و سار)۔
۱۴. وکسک حیرامہ وکسک حیرامہ
ترجمہ: اے حیرامہ! یہاں سے مت دیکھو۔ (نقہ و سار)۔
۱۵. وکسک حیرامہ وکسک حیرامہ
ترجمہ: اے حیرامہ! یہاں سے مت دیکھو۔ (نقہ و سار)۔

لا نعدل بأصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم احدا

(لروضة: لمدہ شرح العقدة لوصفة لاس نسبه ص ۴۰۵)

حق پر حساب نہ ملے گا۔ اور اس کے بارے میں نہیں آتے۔
فصل ۱۰۰۔

۳۔ محمد رسول اللہ ﷺ سے علی الکفر
رحمہ اللہ سب سے پہلے رکوع مسجد سعید فصلا میں ہے
اور صواب سے ہمہ فی وجہ ہنیم میں ہے سجود ۱۰۰
ترجمہ: تم اللہ کے رسول میں ہونا چاہتے ہو۔ آیت یافتہ
میں وہ کافروں کے مقابلے میں تباہ ہیں۔ تم میں میں مہمان
ہیں۔ تم اسباب قتل دینے کا یہ کہی ہو۔ اس میں اور
کئی بہرہ ہے۔ میں یہ کہیں کہ فصل اور شاہد کی قیادت
میں لے گئے ہیں۔ ان کے آگے ایک تاقیہ لگانے سے چاہوں پہ
نہیں ہیں۔

۴۔ اسی طرح قتل و غیرہ کے قیام پر رسول اللہ ﷺ سے ہے۔ اس
میں نام نہاد مسلمانوں کی بدعت و فساد ہے۔ اس میں تو اس حد تک نہیں
نہایت یہ کہ رسول اللہ ﷺ کے کلمات و آیتوں سے آگے ہے۔

۵۔ وہ بھی کہتے ہیں کہ تم یہ بدعت و فساد نہ کرو جس میں
تمہارے دلوں نے ایک سر کاٹ دیا ہو۔ فصل ۱۰۱۔ ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے یہ
ایک سے پہلے حکم دیا کہ تم نہ ماریں نہ چڑھائی نہ اس شخص کے دل میں
دلوں میں اس کی مدد نہ کرو۔ اس حد تک کہ اس کے متعلق غیر انہوں نے آیتوں کو
میں سے لے لیا ہے۔ اس سے یہ بدعت میں کسی صحابی سے غیظ کفار کی
بدعت قرار دی ہے۔

۶۔ رسول اللہ ﷺ سے کہ میں تم سے پہلے رسول اللہ ﷺ سے آگے
نہیں ہے۔

۴: یَوْمَ لَا تُغْنِي عَنْكَ الْغَنَىٰ وَالْغَنَىٰ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ

ترجمہ: جس دن - مہنگائی میں (اس کی مدد دینے والے) غنیوں کو جو
مسکین (ایسے لوگ جو ان سے ہاتھ نہیں دھو سکتے) نہیں
مدد دے گا۔

۵: وَ يَسْتَفْهِمُونَ الْأَوَّلِينَ مِنْ مَبْهُوحِينَ وَالْأَوَّلِينَ مِنْ مَبْهُوحِينَ
نَعُوْذُ بِكَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَاعْدُ لَهُمْ
حب سحری میں سچا الاطرار الالہ

ترجمہ: اور وہ پہلے لوگوں سے (پہلے) بھاگنے میں سب سے
سابق اور مقدم ہیں اور (بقیہ مت میں) جتنے لوگ ان سے
ساتھ ہیں ان سے ہاتھ نہیں دھو سکتے ہیں، ان سے سب سے رخصتی ہو
اور وہ سب سے (پہلے) رخصتی ہو جائیں، اور مہنگائی کے دن
ان کے لیے یہ بات مفید رہے گی جن کے پیچھے نہیں چارے
ہوں گے۔

اس میں سچا پر م ہے وہ جتنے پہلے فرما رہے ہیں، یہ باتیں دہین جا،
دوسرے بعد میں ایمان لانے والوں کا، اور وہ جس وقت کے متعلق یہ ایمان لائے یا
ہے کہ اللہ تعالیٰ ان سے رخصتی ہو وہ اللہ سے رخصتی ہیں، ان سے ذات کا متنازعہ
اور متنازعہ نہیں ہے تو سچا پر م داخل ہیں، مہنگائی و سہولت باتیں
دہین ہوں گے ہیں "رہی فقیہ میں دن بچنے کے لیے میں اور ان کا سامنے مقدمہ
"تایید میں ان کے ساتھ ان کے قول میں ہے میں ایک یہ کہ باتیں دہین،
خطرات میں ان کے سامنے مدد دینے والے ہوں گے تاکہ وہ ان کے لیے بیت اللہ
اور بیت مقدس کی طرف نہ رہیں، اور یہ قول ہوں شعری، عید بن عباس کہ
یہ دن حسن بصری کا ہے (دن فیک)، اس کا حاصل یہ ہے کہ عید قبلہ بیت مقدس

میں وہ بے پروا ہے کہ ہاتھ نہ لگے۔ انہوں نے آگے سے حدیثات
میں وہی تھی جتنی کہیں میں نے پائی ہے۔ یہ تو اس حدیث
پر (ان) کا ہی ذکر ہے اور جسے کافی ہے۔ اس حدیث میں
ہم نے عام کے اعتبار سے نہ لکھا۔

یہ ہے ایک یقین رکھنے والا حدیث ہے۔

سورة غفران سُبْحَانَكَ يَا مَنْ لَا يَمُوتُ وَلَا يَمُوتُ
يَقْتَسِمُ مِنْ نُورِكَ، فَلِأَرْجِعُوا وَرَاءَهُ كَمَا فَالْمَسْئُورُ

۳۸

یہ حدیث اس حدیث میں ہے کہ میں نے اس حدیث میں
میں سے یہ حدیث لکھی ہے۔ یہ حدیث میں ہے کہ
راشیدی راہ میں اس حدیث میں ہے کہ میں نے اس حدیث میں
اس حدیث میں ہے کہ میں نے اس حدیث میں

اس حدیث میں ہے کہ میں نے اس حدیث میں
اس حدیث میں ہے کہ میں نے اس حدیث میں
اس حدیث میں ہے کہ میں نے اس حدیث میں
اس حدیث میں ہے کہ میں نے اس حدیث میں

اس حدیث میں ہے کہ میں نے اس حدیث میں
اس حدیث میں ہے کہ میں نے اس حدیث میں
اس حدیث میں ہے کہ میں نے اس حدیث میں
اس حدیث میں ہے کہ میں نے اس حدیث میں

قَالَتِ الْأَعْرَابُ أَصَافِلُ لَهُ نُومُورُ وَلَكِنْ قَوْلُ

وَسَدَّ دَحْلُ الْأَعْرَابِ فِي قَوْلِهِ

ترجمہ - یہ فرشتے ہیں۔ ایمان لائے۔ یہ ایمان
کہ قرآن میں تو نہیں۔ یمن یوں کہ ہم منّت چاہے مرنے
ہو گئے، اور ابھی تک ایمان نہ لائے، میں داخل نہیں ہوں۔
حافظ خطابی رحمہ اللہ نے ایسی اچھی بات بھی ہے

لہ یرتد من الصحابة أحد والنما ارتد قوم من جفاعة
الاعراب ممن لا بصرة له في الدين وذلك لا يوح
فدح في الصحابة لمسيهوس ويدل قوله صحابي
بالنصغير على قلة عددهم (ابن ماجہ ص ۳۲۶)
ترجمہ - حضرت حبشہ میں سے وہی جی مرتد نہیں ہوا۔ بعض
نوار اعرابی جن کا دین کی نصرت میں کوئی دخل نہیں رہا
(سرف رہا نہ کلمہ پڑھا) وہ حضرت صدیق اکبر کے
زمانے میں مرتد ہوئے، اس نے مشہور صحابہ سے کہا کہ
میں وہی شک و شبہ یہ نہیں سمجھتا، ورنہ حدیث کے خارج میں
ان "صحابی" کے بارے "صحابی" بیحد تعجب نہ ہو
اس میں شبہ نہ۔

۶ قُلْ هَذِهِ سَبِيلُ الْاِغْوَا لِي اِنَّ عَلَى بَصِيرَةٍ
وَمِنْ سَعْيِي

ترجمہ - آپ فرمائیے کہ یہ میرا راستہ ہے، میں مدد صرف
سے دعوت و تائید ہوں بصیرت کے ساتھ میں سعی و محنت دونوں
نے میرا تاج پہنا رہا ہے۔

خبر ہے کہ سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے
تابع و متبع ہے، سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے سب سے

أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّٰدِقُونَ

”جی ہاں، یہ سچے ہیں۔“

اور انصار کا جن کی سنات و فرائض و مراسم سے بعد قیامت تک

فرمایا۔

أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُنْفِخُونَ

”جی ہاں، یہ فرائض پڑھنے والے ہیں۔“

تیسرا طبقہ ان لوگوں کا ہے جو مہاجرین و انصار کے بعد قیامت تک

فرمایا۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ يُعِدُّهُمْ لِقَوْلٍ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا

الَّذِينَ سَلَفُونَا بِمَا عَمِلْنَا وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا

لِلَّذِينَ آمَنُوا

ترجمہ:- اور وہ لوگ جو بعد میں یہ کہتے ہوئے آئے۔ اے اللہ

ہمارے پروردگار! ہماری بھی مغفرت فرما اور ہمارے ان بھائیوں

کی بھی جو ہم سے پہلے ایمان لائے ہیں، اور نہ ہمارے دلوں میں

ایمان لانے والوں سے کوئی بغض نہ کرنا۔

اس آیت کی تفسیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ یہ تین

قسم کے مہاجرین و انصار ہیں۔ کے لئے استغفار کرنے کا حکم سب مسلمانوں کو دیا

ہے، اور یہ قسمیں ان کے لئے تھیں جو یہ بھی معصوم تھے۔ ان سے پانچ ہند

وقت تک جتنی تکالیف تھیں، بعد میں فرمایا کہ اس آیت سے معصوم ہوا کہ صحابہ کرامؓ کے بعد

مکہ میں اس آیت کا کوئی متاثر نہیں جو صحابہ کرامؓ سے محبت نہ رکھے اور ان کے لئے

وعدہ کرے۔

۹۔ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ

و كَرِهَ الْكُفْرَ وَالْعُسُوفَ وَالْعَصِيانَ، وَلِلسَّكَنِ
الرَّشْدُونَ، فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً، وَاللَّهُ عَلَيْهِمْ حَكِيمٌ

(نہایت ۶)

ترجمہ - مین اللہ تعالیٰ نے یوں کو تمہارے سے محبوب فرمایا،
اور اس کو تمہارے دلوں میں مزین فرمایا، اور تمہارے فروع و
نافرمانی کو تمہارے سے مبرور فرمایا، یہ سب اللہ تعالیٰ کے فضل
اور رحمت سے بہایت یافتہ ہیں، اور اللہ خوب جاننے والا، سمجھنے
والا ہے۔

اس آیت میں بھی بدستور تمام صحابہ کرام نے سے یہ فرمایا کہ یہ
نے ان کے دلوں میں یوں کی محبت اور اس فروع و انعاموں کی نعمت حاصل کی ہے۔
اس بعد فضائل صحابہ کی اس آیت کا استیعاب پیش نظر نہیں، ان کے تمام
اور درجے و ثوابت کرنے کے سے یہ وہ سب سے بھی کافی ہیں جن سے ان کا مقبول
مندمک ہوں، اللہ تعالیٰ کا ان سے راضی ہونا اور بدی دہشت کی نعمتوں سے رفراز ہونا
ثابت ہے۔

یہاں یہ بات پھر سامنے رکھنا چاہئے کہ یہ رشادت اس وقت حق سے ہیں
جو سب کو پیدا کرنے والا اور پیدائش سے پہلے ہر انسان کے ایک ایک سانس، ایک
ایک قدم سے اور تھکے پرے عمل سے واقف ہے جو اس شخص کے وقت میں آئیں
نے اس کے صحابہ کرام کے معوت میں جو اپنی رضا کا کامل اور ہمت کی بشارت دینی
ہے، ان سب وقوت و معودت و جانتے ہوئے دینی نے جو ان میں سے ہر ایک کو
مہذب و مسامت میں یہ اس کے بعد پیش آنے والے تھے۔

حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے اپنی کتاب "نصیرہ المسلمون علی سائر
الرسول" میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی بندگی سے راضی ہوتے ہیں جس سے ہمارے

اس حدیث میں متصل آنے والے دوس کا سر اور منہ ذر ذر فرمایا ہے تو اور
قرن صحابہ و تابعین اتابین کا ہے، اور برقیین منہ ذر فرمایا ہے تو پھر قرن تبع
تابعین کا بھی اس میں شامل ہوگا۔

۲۔ صحیحین اور ابوداؤد و ترمذی میں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لَا تَسْبُوا أَصْحَابِي فَإِنْ أَحَدَكُمْ لَوْ أَنْفَقَ مِثْلَ أَحَدِ ذَهْنَا مَا
بَلَغَ مَدَاحِدَهُمْ وَلَا يَصِفُهُ (مسند احمد)

ترجمہ: میرے صحابہ کو برا نہ ہو، یہ اندہ تم میں سے کوئی آدمی
حد پھاڑ کے برابر سونا مد کی راہ میں خرچ کرے تو سببی کے
یہ مد بدلہ آگے مد سے برا بھی نہیں ہوتا۔

لفظ: عرب کا ایک پیمانہ ہے جو وزن کے لحاظ سے آٹھ سے نو تک کے موزن تقیبا
ایک سیر کے برابر ہوتا ہے۔ اس حدیث نے بتایا کہ سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم
کی ریاست و سمیت وہ نعمت و فضیلت ہے جس کی برکت سے صحابی کا ایک عمل دوسروں
کے مقابلے میں وہ نسبت رہتا ہے کہ ان کا یہ سیر ہندو صحابہ دوسروں کے پھار
برابر وزن سے بڑھا ہوا ہوتا ہے، ان کے عمل دوسروں کے عمل پر قیاس
نہیں کیا جاسکتا۔

اس حدیث کے شروع میں جو یہ ارشاد ہے: "لَا تَسْبُوا أَصْحَابِي" یعنی
میرے صحابہ پر سن نہ کرو، لفظ "سب" کا ترجمہ دوسروں کو "کالی لینا" یا جانا
ہے جو اس لفظ کا صحیح ترجمہ نہیں، لہذا "گان" کا لفظ اردو زبان میں فحش کام کے
لئے آتا ہے، لہذا لفظ "سب" عربی زبان میں اس کے زیادہ عام ہے، جس کا م
نوع عربی میں "سب" کہلاتا ہے جس کے کسی کی تہمتیں ہوتی ہیں، گان کے لئے یہ
لفظ عربی میں "شہ" آتا ہے۔

نعمہ۔ مجھے سُنس کے بہت سے۔ یہی واقعہ ہے جسے قس صاحب نے بتایا ہے۔
 یہ جو قس ہی صاحبی سے قس رحمتا نے وہ دراصل بڑے قس رحمتا نے دیا ہے کہ جو
 قس رحمتا نے قس رحمتا سے قس رحمتا سے قس رحمتا سے۔

وہوں نے میں سے کوئی بھی نہیں یہ حدیث رحمتا نے قس رحمتا سے
 رحمتا نے جو صاحب رحمتا نے جو رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے
 رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے
 رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے
 رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے

رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے
 رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے

رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے
 رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے

رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے
 رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے

رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے
 رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے
 رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے
 رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے
 رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے

رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے
 رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے رحمتا نے

و بعد از راستی ہیں تو سعید بن زید نے فرمایا: فسوس! میں دیکھتا ہوں کہ تمہارے سامنے اسبابِ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دیکھا جاتا ہے اور تم اس پر غیہ نہیں کرتے اور اس کو روکتے نہیں (اب سن لو) میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے اپنے کانوں سے سنا ہے (اور چہ حدیث بیان کرنے سے پہلے فرمایا کہ یہ بھی سمجھو کہ مجھے کوئی ضرر ورت نہیں ہے۔ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کوئی ایسی بات منعاب رسول جو آپ نے نہ فرمائی ہو کہ قیمت سے روزِ شب میں منسوب صلی اللہ علیہ وسلم سے ملوں تو آپ مجھ سے اس کا مواخذہ فرمائیں، یہ کہنے سے بعد حدیث بیان کی کہ) جو ہر جنت میں ہیں، ہم جنت میں ہیں، عثمان جنت میں ہیں، علی جنت میں ہیں، صحابہ جنت میں ہیں، زبیر جنت میں ہیں، سعد بن مالک جنت میں ہیں، عبدالرحمن بن عوف جنت میں ہیں، ابوہریرہ جنت میں ہیں، یہ نو حضرات صحابہ نام سے برسوں کا نام نہیں یہ، اب لوگوں نے پوچھا اس وقت؟ تو فرمایا سعید بن زید (یعنی خود اپنے نام بعد، جو یہ وضع کے انہیں یا تھا، لوگوں سے اس بار یہ ظاہر کیا) کہ بعد از اس سعید بن زید رضی اللہ عنہ نے فرمایا

وَاللّٰهُ لَمُسْتَهْدٍ رَّحَلَ مَعَهُمُ مَعَ السَّيِّئِ مَعَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَعْرِفُهُ وَحِفْهِ حَيْرٌ مِّنْ عَمَلٍ أَحَدِكُمْ وَلَوْ غَمَّرَ عَمْرُ
نُوحٍ (تبع غوائد ج ۲ ص ۳۹۴ طبع مصر)

ترجمہ - خدا کی قسم ہے کہ صحابہ کرامؓ میں سے کسی شخص کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کسی جہاد میں شریک ہونا اس میں اس کا چہرہ، غبارِ رسولؐ سے پاک، غیر صحابہ سے نہ تنفس کی عمر جہاد کی عبادت و عمل سے بہتے اب انچہ اس کو عمر اس (یہ سامع) سے نہ جاسکے۔

۶۔ ہر روز اللہ نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت

یا ہے۔ نہیں نے فرمایا۔

من كان متأسفاً فبیتس بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فبیتهم بر هده الامه فبونا وعصمتهم عمداً واقبها تكلف واقومهم هدد وحسب حلالاً فبونا حذرهم الله لصحة نسبه و فمده نسبه فاعرفوا لهم فضلهم واسعوا بمرهم فبیتهم كما بوا عسى الهدي المسعوم

ترجمہ - بوشش قتلہ برنا یہ بتاتے اس وچپ ہے کہ صاحب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قتلہ کرنے والے یہ نہایت بدخوات
ساری امت سے یہودی اپنے قلوب سے اعتبار سے پاک ہو کر
کے اعتبار سے ہرے اور تکلف و بناوٹ سے الگ اور عادات
کے اعتبار سے معتدس اور عادات کے اعتبار سے بہتے ہیں۔ یہ
وہ قوم ہیں جو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کی امت اور نبی کی
قوت سے اپنے فرمایا ہے تو تم میں قدر پہنچو اور ان
سے شمارہ تو بنو یہ وہی امت مستقیمہ ترقی پاتی ہیں۔

۱۔ اور ابوہریرہؓ میں یہ روایت ہے کہ حضرت امیر المؤمنین علیؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو

سے روایت کیا ہے

ان الله نظر في قلوب العباد فطر قلب محمد صلى الله عليه وسلم فبعثه برسائله، ثم نظر في قلوب العباد بعد قلب محمد صلى الله عليه وسلم فوجد قلوب اصحابه خير قلوب العباد، فاختارهم لصحة نسبه ونصره ديه.

الحارثی میں یہ روایت ہے کہ علیؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو

ترجمہ - اللہ تعالیٰ نے اپنے سب بندوں کے دلوں پر نظر کیا اور ان کو

ان حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی سنت کی طرح خلفائے راشدین کی سنت و سنتی واجب، اتباع اور تقویٰ سے نجات کا ذریعہ قرار دیا ہے۔ ان احکام اور حکم متعدد احادیث اور متعدد صحابہ کرام کے نام سے مسلمانوں کو ان کی فلاح و تہذیب و اتباع اور ان سے ہدایت حاصل کرنے کی تلقین فرمائی ہے۔ یہ روایات سب کتب حدیث میں موجود ہیں۔

قرآن و سنت میں مقتصدی کا خلاصہ

مذہبِ سدرِ آیت قرآنی، اور روایاتِ حدیث میں یہی کہیں کہ اصحابِ رسول
 ائمه صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح وراثت اور ان کو رضوان بھی وراثت کی بشارت دی ہے۔
 بدعاتِ وان سے اب امتِ مسلمہ کی قدر، کا علم بھی دیا ہے، ان میں سے
 کسی پر اپنے پرست و پید بھی فرمائی ہے، ان کی محبت و رخصت اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 محبت۔ ان سے نفس و رخصت اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نفس قرآن ہے، اس پر امام
 رضوان اللہ علیہ وسلم انھیں جاتی اور منصب و رخصت سے اس وائے نصرت سے امت
 حبانہ میں پیش کرتا ہے۔

اس پر امت محمدیہ کا اجماع

یہ وہ مرفقہ و پتھر ہے باقی امت مہدیہ کا ہمیشہ سے صاحبِ مرم و رضو
بدیہ کے انجمن کے بارے میں جن انصاف و اجتماع و اسحق رہا ہے جو ان کتاب

منزلت و خصوصیت ثابت کیا ہے۔

۱۔ کتاب پر مبنی بعد از قرآن حضرت تائین کا ہے جس و حریت مذکورہ میں "خیر القرون" میں اصل عبارت، اس خیر القرون حضرت تائین میں بھی حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ سب سے افضل مانے سے ہیں، انہوں نے اپنے ایک کتاب میں کتاب پر مبنی اس مقام کی وضاحت اور کون کون سے یہ منہ مانے کی تائید الفاظ ذیل میں فرمائی ہے، یہ حویل مکتوب حدیث کی مشہور کتاب قدماں کتاب اللہ میں سند کے ساتھ لکھی گئی ہے، اس کے ضروری جملے جو تمام کتاب کے تحت ہیں یہ ہیں

فما رخص لنفسك ما رضى به الفؤاد لا عظيم فائزهم عبي
علمه وقصروا وسرورهم كفوا وهم عبي كسوف الامور
كانوا اقوى وبفضل ما كانوا فيه اولى فان كان الهمدى ما
بهم علمه لقد سقتهم لهم ليه ولس فتم امد حذب
بعدهم ما أحدثه الا من اتبع غير سبيلهم ورغب بعلمه
عظيم فائزهم هم لساغفون فقد تكسروا فيه ما يكفى
ووصفوا ما يسمي فيه دونهم من مقصر وما فوقهم
من محسر وقد قصر فوم دونهم فحقروا وضع عليهم فوام
فعلوا وانهم بين ذلك لعلى همضى مستقيم الح

ترجمہ۔ ہم سب سے بہتر ہیں اپنے اپنے حق پر قائم رہو
جس کا قوم (کتاب پر مبنی) نے اپنے اپنے پسند کیا تھا اس سے
کہ وہ اس حد پر نچرے۔ ہم نے ساتھ ساتھ اسے انہوں نے
جس چیز سے وہیں رہا، ایک اور چیز میں نہ رہا رہا
بمشابہہ ہی حضرت ائین حتموں اور عی جھنوں نے جانے پر
قرار دے تھے اور اس کام میں تھے اس میں سب سے زیادہ فضیلت

سے وہی خلق تھے۔ پس اس حدیث میں حقیقی معنی میں جان کی
 جانے والی بات پر موقوف اس سے یہ معنی میں کہ قمر فاضل میں ان
 سے سبقت سے ہے (جو باطل محسوس ہے)۔ اور قمر یہ کہ یہ
 نیز ان حضرات سے بعد پیدا ہوئی ہیں (اس لئے ان سے یہ
 طریقہ منتقل نہیں) اور کتبہ و ان کو یہاں لانے والے وہی وہ
 میں جو ان کے راستے پر نہیں ہیں و ان سے علیحدہ رہنے والے
 میں یہ نہ ہو کہ ان حضرات کا تعلق میں ہو معادلات میں میں اتنا
 کا مگر سے ہیں جو باطل کافی ہے و ان کو تباہیان ہو یہ جو شفعہ
 دینے والا ہے، پس ان سے مریت سے ہی و کتابی کرنے کا بھی
 موقع نہیں ہے، و ان سے زیادتی کرنے کا بھی ہی و ہوسد نہیں
 ہے و بہت سے لوگوں نے ان سے مریت میں کتابی کی وہ
 متعدد سے و درجہ ہے، و بہت سے لوگوں نے ان سے مریت
 سے زیادتی کا راہ یہ وہ خود میں جتنا سمجھتے، اور یہ حضرت
 فخر و تہذیب و کتابی سے زمین ایک راہ مستقیم پر تھے۔

افضل تابعین حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ جن کی خلافت و بعض عہد
 نے خلافت راشدہ کے ساتھ دیا ہے اور ان سے وہ خلافت میں کمالی قوانین کی
 تفسیر و تشریح کا عہدہ ہوا، و ان خلافت راشدہ کی سے مراد پر ہو ہے اس سے اس
 و کتاب سے حقیقی یہ وہ مراد فاضل سے عہدہ دینی امت مدنیہ کے حق پر مراد
 مدعیان مدعیان کے متعلق ہی متنبہ ہے، ایمان و حقائق یا ہے اس بعد ان کا ان
 کا مظهر کتاب حدیث و کتابت میں یہ ہے کہ لصلحہ کتبہ عدول
 حاصل منہم میں نفع کا دل سے جو وہ کتاب و سنت سے نواہی سے حق پر اس سے
 دے ہے و کتابت سے خلق میں یہ ہے

”الصَّحَابَةُ كُلُّهُمْ عَدُولٌ“ کا مفہوم

لفظ ”عدول“ عدل کا معنی ہے، یہ عمل میں صحت و درستیت پر پابندی رکھنے کا معنی ہے، درجہ درست میں اس شخص کو ”عدول“ کہا جاتا ہے جو حق و انصاف پر قائم ہو۔ یہ لفظ قرآن کریم میں بھی بار بار آیا ہے حدیث میں بھی، تب تابعیہ میں بھی اس پر بحث ہے، مرنسوں حدیث حسنہ و متواترہ روایتیں اس سے اسنادی و شرعی معنی کی تعیین کی گئی ہے، ابن صراح رحمہ اللہ نے فرمایا :-

تفصیلاً ان یکون مسلماً بالغاً عدلاً۔ سالم من اسباب
الفسق و خوارم المروءة۔ عہدہ محدث ناس جامع
ترجمہ - اس کی تائید یہ ہے کہ انسان مسلمان، بالغ، عاقل،
اور اسباب فسق سے، نیز خلاف مروت اعمال سے محفوظ ہو۔
ارشاد الاسلام نووی رحمہ اللہ نے ”تقریب“ میں فرمایا :-

عدلاً صانعاً ان یکون مسلماً، بالغاً، عدلاً، سالم من
اسباب الفسق و خوارم المروءة۔

علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے اس کی شرح ”تدریب“ میں فرمایا
و فسر العبد ان یکون مسلماً بالغاً عدلاً، انی قوله
سليماً من اسباب الفسق و خوارم المروءة۔

یہاں پر بتائی کہ یہ ہے صراحۃً بحکمہ مکرر میں آیا
 و سیراد بالعدل میں لہذا مکرر بحکمہ علی ما مرہم الثوری
 و سرورہ و سرورہ الثوری حساب لاعداس بسببہ میں
 شریکۃ أو فسق أو بدعة.

ترجمہ: "اگر اس میں مکرر ہے کہ یہ مکرر ہے
 کے ثبوت اور مروت کی پابندی پر پابندی ہے۔ مکرر ہے
 مکرر ہے۔ مکرر ہے۔ مکرر ہے۔ مکرر ہے۔ مکرر ہے۔"

"الدر المختار، کتاب الشہادت" میں عدالت کی تفسیر میں ہے
 و میں ایک صغیرہ والا صغیرہ و حساب مکرر
 کہیہا، و علی صوابہ علی صغیرہ، در و غیرہا، فال
 و غیر معنی عدالتہ فال و معنی ایک کسرہ
 سقطت عدالتہ

ترجمہ: "اگر اس میں مکرر ہے کہ یہ مکرر ہے
 اصرا (بدعت) کے صواب ہو چکا ہو بشرطیکہ وہ تمام ہو
 مکرر ہے کہ یہ مکرر ہے کہ یہ مکرر ہے کہ یہ مکرر ہے
 حقیقہ، مکرر ہے کہ یہ مکرر ہے کہ یہ مکرر ہے کہ یہ مکرر ہے
 مکرر ہے کہ یہ مکرر ہے کہ یہ مکرر ہے کہ یہ مکرر ہے کہ یہ مکرر ہے
 اس کی عدالت ساقط ہو جائے گی۔"

اس کی شرح میں ابن عابدین رحمہ اللہ نے فرمایا :-

فی لقاوی الصغری حسب فال العدل من بحسب
 یکدیر کتب حتی لو انک کسرہ سقط عدالتہ، و معنی

الصغار العبد عنه أو الاصرار على الصغره قصير
كثير ولدافال علب صوابه ۵ فوله رنصف عد له
وتعود اذا تاب الخ.

(رد المحتار ابن عابدین شامی ص ۵۲۳)

ترجمہ فقہی صغریٰ میں کتاب نے "عدل" اور "تہمید" د
گناہوں سے مجتنب ہو، یہاں تک کہ اگر ایک آیت ۵ گناہ
ارتکب بھی ۱۔ کا تو اس کی حدات ۵ آیت ۵ پان ۵
صغیرہ گناہوں میں اعتبار نہایت ہاں ۵ آیت ۵ فیہ ۵ گناہ یر
اصرار (مداومت) کا، کیونکہ اس صورت میں "فیہ" آیت ۵
جاتا ہے، اسی لئے مصنف (درمختار) نے یہ کہا ہے ۵ ۵
درست افعال زیادہ ہوں۔ اور مصنف نے یہ یہاں ۵ ۵
کتاب سے حدات ۵ آیت ۵ پان ۵ (اس میں تمام افعال ۵
پان ۵) ۵ آیت ۵ پان ۵ تو حدات ۵ ۵ ۵

فقہاء محدثین مذکورہ بالا تہمیدات میں "عدل" اور "عدالت" کی ایک
ی تفسیر ہے، جس کا اسل یہ ہے کہ مسلمان عاقل بالغ موریہ ۵ گناہوں سے مجتنب
ہو، کسی صغیرہ گناہ پر مصر نہ ہو اور بہت سے صغیرہ گناہوں کا عادی نہ ہو، اس کے بعد مشق ہے
"تقی" کا، جیسا کہ ابن عابدین رحمہ اللہ حدیث مذکورہ میں سے اس کا بامقابل
"تقی" ہے، جس شخص کی حدات ۵ ماقدر ۵ راہ ۵ کا قواعد ۵ شرح میں اس و
"تقی" کہا جائے گا۔ ویرجن ۵ حدات سے تمام حساب ۵ مریضہ ۵ اللہ ۵ العین
۵ "عدل" ہونے پر انسان مستقل یا بیاد ۵ ن ۵ ی ۵ اپنی جہتوں سے بھی
"عدل" اور "عدالت" کی یہی تفسیر معلوم ہوتی ہے۔

یہ نہیں، اس قون سے حالت دہانے والے جانتے ہیں کہ وہ ان سے تھے
 رتے اور جیتے تھے، اور انکی ولی عام مراد ہو یہ قون تو یہ سب رہائی برائے
 تھیں رت بہہ ولی اپنے آپ و برو سے بروی مراد ہے بیش مراد ہے، ولی
 اپنے آپ و مسجد سے قون سے باندھ دیتا ہے، جب تک قون تو یہ ہر سمینان نہیں
 ہو چکا اس کو صبر نہیں تھا۔ سب سے سب سے اس خوف و شیت کا تھنا یہ ہے کہ جس
 حضرات سے تو یہ کرنے کا تھنا بھی نہیں ہو ہمارے ان کے ہرے میں بھی یہی ظن نہیں
 ہے نہیں نے ضہ و رقبہ برل ہون، اور ان سے انات و سابق اتے شیم و
 بھاری ہیں کہ ان سے متا بلے میں عمر بھر کا ایک آدھ گنہ حق تعالیٰ کے وعدے کے
 مطابق معاف ہو جائے چاہئے، وعدہ یہ ہے "اِنَّ الْحَسَنَتِ يُذْهِبُ السَّيِّئَاتِ"۔

یہاں تک تو ہم مسلمان و غوث و غیہ کی واضح دلیل کے یہ اعتقاد و اعتقاد رکھن
 عقل و نفس کا تھنا ہے، مراد ہے ہر کے معاملے میں ہر اصراف یہ نعمت ہی
 نہیں، قاتل کریم نے اس مان کی تصدیق بار بار بروی، ولی سب سے بروی نہ اس
 جماعتوں کے لئے اس کا اعلان کر دیا، ابھی صحیحہ کراڑ، و تین، و تین سے
 اس کا مراد یہ کہ یہ حق و نئے رشتی ہے۔

بیعت مدیریہ جس وقت انکی بشارت دی ہے۔ بیعت رسول و انبیاء
 شجرہ ذی بھی ہا جاتا ہے، اس میں جو تہ یہ دیر نہ صحیحہ ہر شریک تھے ان سے
 ہرے میں کھلے خانہ سے یہ ان فرمانہ

لقد رضى الله عن المؤمنين اذ بايعوك تحب لفسحة

ترجمہ: خدا تعالیٰ مومنوں سے رشتی ہو یا ہر وہ وقت کے

نیچے اپنے سے ہاتھ پائیعت رہتے تھے۔

حدیث میں رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ: میں بیعت کرتا شجرہ
 میں جو وہ شریک تھے میں سے ہی وہ ان کی آواز نہ تھے۔ اس مضمون پر

معدہ، روایت مختلف نادر، ناگتھ سے ساتھ تب حدیث تفسیر میں مذکور ہیں، اور
 صاحب پر مہینہ ترین کے حق میں یہ بات سورہ قہ میں اس صورت پر
 واستسفلون الاولیاء من المہاجرین و الانصار و ندس
 اتغوفهم بحسن رضى الله عنهم و رضى عنه و عدلہم
 حسن نحرى من نحبہ الا نبہر جلدیں فیہ ابداء، ذلک
 القور العضم

ترجمہ: مہاجرین و انصار میں سے جو سب سے پہلے ہجرت
 کرے گا وہ میں اور انہوں نے نبی کے ساتھ نبی کی تہن
 نبی، حدیث کے رشتہ جو یہ اور وہ اللہ سے رشتہ ہوتے، اور حد
 نے نبی سے تہن این باغات تیار کئے ہیں جن سے نیچے نہیں
 بنتی ہیں، میں ہمیشہ رہیں گے، یہ تفسیر کامیابی ہے۔
 سورہ مدید میں صاحب، میں سے میں جاننا ہوا۔

و کلا وعد اللہ الخسی

ترجمہ: وہ نے ان میں سے یہاں سے نبی کا وعدہ کر رہا ہے۔
 چھ سورہ انبیاء میں الخسی کے متعلق یہ رشتہ ہے۔

ان الذین سفقت لہم فما الخسی اولسک علیہ معدون
 حق و عدل من سے مارے طرف کے حق و عدل رائے کی
 ہے وہ ان کے لئے اور نہ چاہیں گے۔

ان کا اصل خطاب ہے کہ میں نبی صاحب رامت کے حق میں یہ فیصد فرمایا کہ
 وہ ان کے لئے اور نہ چاہیں گے۔

یہ سورہ قہ میں رشتہ ہے۔

لقد ناب اللہ علی السی و المہاجر و الانصار الذین

انصرف فی ساعة العسرة من بعد ما کذبوا بربهم
 فیرقیق صلبهم ثم ینزل علیهم، انہ بہم لمرؤف رحیم
 ترجمہ:- اللہ تعالیٰ نے نبیؐ اور ان میں جو سچے نہ تھے ان کے قلوب
 نرم کر دیے جنہوں نے شیطان کے وقت میں نبیؐ کی جگہ لی۔ بعد اس
 سے یہ قریب تھا کہ ان میں سے یہاں فقیق سے اس کی
 ہو جائے۔ پھر اللہ نے ان کو معاف فرمایا، بدلتیہ وہ ان پر رحمت
 مہربان رحمت کرنے والا ہے۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ قرآن کریم نے اس کی عزت و اہمیت کی وضاحت
 صحابہ سابقین و آخرین میں سے کسی کے نبیؐ اور ان میں وہی نہ رہا، یہاں تو وہ
 ان پر قدم نہ رہا، تو یہ مرے گا، یہاں چہرہ نبیؐ کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت و نصرت
 و روایت کی خدمات و عظمت اور ان کی بے شمار حسنات کی وجہ سے اللہ تعالیٰ ان کو معاف
 کر دے گا، اور ان کی موت اس سے پہلے نہ ہوگی کہ ان کا نام معاف ہو، یہ صاف
 ہے باقی ہو جائیں، اسی لئے ان میں سے کسی بھی صحابیؓ کا لفظ لعداء یا فتنہ نہیں
 کہا جاسکتا۔ صدور گناہ کے وقت اس پر تمام وہی حکام نافذ ہوں گے جو وہ مرے
 مسلمانوں پر ہوتے، حد شرعی یا تعزیری سزا میں جو عام مسلمانوں کے لئے ہیں وہ ان
 پر جاری کی جائیں گی، اور صدور گناہ کے وقت اس میں فتنہ بھی ہو جائے گا، جیسا کہ
 آیت 'وان حاکمہ فاسفیٰ نساء' سے معلوم ہوتا ہے، مگر پھر اللہ تعالیٰ تو یہ یہ معافی
 جس قرآن معلوم ہو چکی ہے اس سے ان کی وہی وقت بھی ساتھ ساتھ حدت فتنہ نہ ہو
 جائے گا، کذب حلفہ الالوسی فی روح المعنی تحت اند و ان حاکمہ فاسفی۔

قاضی ابویحییٰ رحمہ اللہ نے آیت رضوان کے تحت فرمایا:-

والرصى من الله صلب قدسية فلا رصى الا من عذ
 بعلم انه يوفيه على موحيات الرصى، ومن رصى الله عذ

ہوئے۔ اس میں بات سے قہر تہمت میں کہہ دیے وہی تدبیریں اس میں دی ہو
اور محط بات ان کی طرف منسوب کرنے سے قہر وہی کے ہونے میں تاثر ہو
ہو۔ اور اگر بالفرض یہ واقعی حضرت شاہ عبدالغنی رحمہ اللہ ہی کا قول ہے تو وہ بھی
مقتد بہ ہمارا حال و وقت کے متعلق ہے۔ (امداد احمد)

حمزہ مقدمہ کا مرقع تقریباً تین سو سالوں میں دیں اس میں حدیثوں
کے تاثر میں اس پر اندازہ لگایا گیا ہے کہ اس میں سے چند کے واسطے کہ
تقریباً تین سو سال پہلے جاتا ہے۔

۲ - حدیث و احادیث حدیث - امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ کا حدیث
میں تفسیر دیتے ہیں:-

للمصاحف ما سرحهم حبصصه وحی مد لا یسل عن عدالة
احد منهم بل ذلك امر مفروض عند لکریہم عی
لاصلاح معدلس بمصوص الکتاب والسید و حجاج من
یعتقد به فی الاجماع من الأمة، قال تعالیٰ: کتم حیر امة
أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ. قیل انقی المفسرون علی انه وارد فی
صحیح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ سر د بعض
المصوص القرانیة والاحادیث کما ذکرنا سابقاً).

(علوم حدیث ص ۲۶۳)

ترجمہ - تمام صحابہ و ائمہ میں یہ شخصیت ہے کہ وہ یہ ہے۔
ان میں سے کئی حدیث (مثلاً) کہتے ہیں کہ اس میں نہیں
یا ہوتا۔ یہاں یہ یہ ہے کہ وہ ہے۔ آج کے وقت میں
نہیں آتی اور نہ ہی اس میں متفق ہیں کہ اس کا معتبر ہے۔
اس میں سے کہتے ہیں کہ اس میں نہیں ہے۔

تأدبہ و قال المسمونی سمعت احمد یقول ما لہم
ولمعاویۃ بسأل اللہ العاقبة وقل لی یا ابا الحسن اذا
رأیت أحدًا یذکر أصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم بسوء فأتہمہ علی الاسلام

ذکرہ میں یہ ہے کہ ہر مسمونی
ترجمہ کی شخص کے بارے میں ہے کہ ان کی بی بی، ر
بر، اور ان کی بی بی کے نام ہیں۔ یہ شخص یہ
نہیں کہ ان کی تائید و تہذیب ہے۔ اور یہ کہ ان کے
ہیں کہ میں نے ان کے بارے میں یہ کہ وہ ان کے
و یہ کہ یہ ہے کہ وہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی برت
ہیں۔ ہم اللہ سے عافیت سے سب کا ہیں، اور پھر مجھے فرمایا
کہ جب تم کسی شخص کو دیکھو کہ وہ کسی کا برائی سے باز رہ
رہا ہے اس کے اسلام کو مشکوک سمجھو۔

۵:- امام نووی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب ”تقریب“ میں فرمایا:-

الصحابة كلهم عدول من لاس الفتن وعبرهم بجماع
من یعتقد بہ.

ترجمہ:- صحابہؓ کے سب عدل ہیں، جو اختلافات کے فتنے
میں مبتلا ہوئے وہ بھی ور دوسرے بھی۔

۶ امام سیوطی رحمہ اللہ نے ان ”تقریب“ کی شرح ”مدرب“ میں فرمایا:-
میں اپنے اس نے ثبوت میں وہ آیات قرآنی اور روایات حدیث بھی ہیں جن کا ایک
نہیں ہے۔ پھر فرمایا:-

نہیں کہ ان کے تقدس و تقدیم نے ہر ترجمہ ان کے ہر سب سے ہے۔ یہ

شہادت حاکمان شریعت ہیں، امران کی عدالت مشکوک ہو جائے تو شریعت مدعی
 - اس کتاب کی تائید کے لیے وہم کے عہد مبارک ہی تک محدود ہو کر رہ جائے گی۔
 قیامت تک کے لیے وہی اور وہی دروازے ہیں، دروازے میں جہانمیں داخل ہونے
 کے بعد جہنم میں داخل ہونے کے لیے اسے میں یہ کتاب فی جہانم ہے، ان پر روا
 ہے - ان میں سے کیا

و یقول بالعلم ہدی لندی صرح بہ الحنفیہ و وہو
 السعید
 کتاب الایات والروایات اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 ہے، اور وہی کتاب ہے۔

کے علاوہ کمال اپنی جو رحمد اللہ نے عقائد احمدیہ پر اپنی جامع کتاب
 "ماریت" میں بیان ہے۔

واحد اہل لیس و لحد عنہ کہ جمع صحیحہ
 و خبر بہ کتاب بعد لہ لکن منہم و لکن عن بعض منہم
 و بہ عنہم کہ کسی حدیث صحیحہ و بعد عنہم
 (ثم سرد الایات والروایات اللہ تعالیٰ علیہ وسلم)

(ماریت ص ۱۳۲ صفحہ ۱۰۰)
 ترجمہ - نتیجہ اہل سنت و جماعت کا تمام کتاب ہے، ماریت میں
 ہمارے یہ ہیں کہ اس کتاب میں اس کے
 حدیث کے مندرجہ ذیل ہیں کہ اس کتاب میں ہے۔
 نے یہ کیا ہے کہ اس میں اس کتاب ہے۔
 خود نے ان کی مدح فرمائی ہے۔ (پھر ابن جو رحمد اللہ نے دو
 بیات و روایات نقل کی ہیں جو اوپر گزر چکی ہیں)۔

۸:- حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے "شرح عقیدہ و سنتہ" میں فرمایا:

ومن حرم من المسنة ولحمه عدا سلامته فمؤثره
وسبهم لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
كما وصفهم الله تعالى في قوله تعالى والذين حادوا من
بعدهم الآية. (شرح عقیدہ واسطیہ ص ۴۰۳ ص ۴۰۴)

ترجمہ:- اہل سنت کے اصول عقائد میں یہ بات بھی داخل ہے
کہ وہ اپنے دلوں اور زبانوں کو صحابہ کے معاملے میں صاف
رکھتے ہیں، جیسا کہ یہ حدیث نے اس بات میں بیان فرمایا ہے
انہ والذین حادوا من بعدهم... الخ۔

۹:- علامہ سفارینی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب "الدرة المصبة" اور اس کی

شرح جو سلف صالحین کے عقائد پر تصنیف فرمائی ہے، اور "لوامع الانوار الہیہ" شرح
لدرة لمصبة" کے نام سے شائع ہوئی، اس میں فرماتے ہیں

و سدى اجمع عليه اهل السنة ولحمه عدا سلامته حب على
كل احد تركه جمع الصحابة دست بعد له ليه
ولكن عن الطعن فيه والى عنهم فقد اسي الله
سبحانه عنهم في عدد من كذب لعنهم عسى الله
لم يرد عن الله ولا عن رسوله فيهم سى، لا وحس الحال
اللى كانوا عنده من لى حرة ولحمه عدا سلامته
وسدى السهم والاموان وفل لاس، والأولاد
والسماحة فى الدى وفرة الاسن والنس القطع
سعد ليه والاعتقد لراهمهم وانهم الفصل جمع الامة
سعد ليه، هذا مذهب كافة الامة ومن عليه المعول من
الائمة. (عقیدہ سفارینی ج ۲ ص ۳۳۸)

برآمد۔ اہل سنت و جماعت کا اس پر اجماع ہے۔ یہ شخص پہ
 واپس آئے کہ وہ تمام سبب و پاسبان سبب سمجھے۔ ان کے لئے
 حدت ثابت رہے۔ ان پر عقوبات ملنے سے بچے۔ اور ان
 کی حد و قیود نہ رہے۔ اس سے کہ اللہ تعالیٰ و تعالیٰ نے اپنی
 کتاب عزیز کی متعدد آیت میں ان کی حد و قیود ہے۔ اس
 سے کہ وہ امر و نہی کے سبب سبب سے بچیں۔ وہ امر و نہی کے سبب سبب
 فضیلت میں وہی بات کہتے ہیں کہ وہی بات کہتے ہیں کہ وہی بات کہتے ہیں
 یقیناً اور پابندی کا اہتمام کرتے ہیں۔ اور اس بات پر ایمان رکھنا
 نہ صرف وہی کہ وہ ان سبب سے بچیں۔ بعد ہر امر و نہی سے
 افضل ترین قرار دیتے ہیں۔ اس سے کہ تمام احکامات کی
 امتثال تھی۔ ان کے لئے ہر بات کی جہاد یا عین کی نصرت میں
 اپنی جان و مال و قربانی یا اپنے آپ میں کی قربانی پیش کی۔
 اور ان کے معاشے میں پابندی خیر خواہی و ایمان و یقین کا عمل
 مستحق عمل قرار دیتے ہیں۔

۱۰۔ اسی کتاب میں امام ابوہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ
 بڑے اساتذہ میں سے ہیں، ان کا یہ قول نقل کیا ہے۔

ان رأت الرجل ستمس احد من اصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فاعلم انه زنديق وذلك ان الغرض
 حق والرسول حق وما جاء به حق، وما أدى ذلك اليما
 كن لا الصحابة، فس حرجهم اما راد ابطال الكتاب
 والسنة فيكون الحرج به الحق والحكم عليه بالزندقة

والصلال أقوم وأحق (ن ۳۸۵)

ترجمہ۔ اہل حق سب سے زیادہ سچے اور زیادہ سچے ہیں۔
 جنہیں آتشیں آگ سے زیادہ سچے اور زیادہ سچے ہیں۔
 قرآن حق ہے، رسول حق ہیں، جو قیامت آئے گا۔
 حق ہیں، اور یہ سب چیزیں ہم تک پہنچانے والے سچے ہیں۔
 دینی نہیں، تو جو شخص ان کو مجروح کرتا ہے، وہ کتاب و سنت کو
 باطل کرنا چاہتا ہے، لہذا خود اس کو مجروح کرنا زیادہ مناسب
 ہے، اور اس پر گمراہی اور زندگہ کا حکم لگانا زیادہ قرین حق و
 نصاب ہے۔

۱۱:- اسی کتاب میں حافظہ حدیث ابن حزم اندلسی رحمہ اللہ سے اس مسئلے میں

یہ قول نقل کیا ہے۔

قال اس حرم لصحة نسيم من هل الحمة قطعاً، ول
 عاصي لا ينسوي منكم من اتى من قبل الفتح وقل
 أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا
 ونحلاً وعد الله الحسنى وقل عالى ان الدين سغب
 نيم ما الحسنى أولئك عنها مُعدون (ن ۳۸۶)

ترجمہ۔ علامہ ابن حزم فرماتے ہیں کہ تمام میں یہ قسمی سحر یہ
 اہل جنت میں سے ہیں، (اہل یہ ہے کہ) باری تعالیٰ فرماتے
 ہیں تم میں سے جن لوگوں نے (مکہ) سے پہلے ایمان لیا
 میں مال خرچ کیا اور جہاد کیا وہ (بعد کے لوگوں کے) برابر نہیں
 ہو سکتے، وہ لوگ درجے کے اعتبار سے ان لوگوں کے مقابلے
 میں نسیم تر ہیں جنہوں نے (فتح مکہ کے) بعد انفاق اور قتال

یہ اور یہ ہے اپنی (ہمت) کا وعدہ ان سے کیا ہے۔ اور
 یہ قول فہات میں ہے یا شہداء کہ ان سے ہے ہمارا پیرانی
 (ہمت) کا وعدہ پست سے آیتات میں اور ان سے اور رشتے
 جہاں سے۔

۱۲- مقتدی مشہور میں کتاب "مقتدی" میں ہے -

و کف عن ذکر الصحابة الا بحیو

یعنی یہ کہ ہم کتابت یہ ہے کہ ہم یہ امام کا نام نہ لیں اور جہاں
 سے نہ لیں۔

۱۳- اسی طرح عقائد اسلامیہ کی معروف کتاب "شن من کف" میں یہ

شریف جرجانی رحمہ اللہ نے مقصد راجع میں لکھا ہے:-

المقصد السابع - بحمد معظم الصحابة کثیرہ و الکف
 عن الفدح فیہ لانہ عظیمہ و سی عظیمہ فی عمر
 موضوع من کماہم ذکر لایب لیسولہ فی الباب۔ ثم
 قال و لیسول صلی اللہ علیہ وسلم قد احبہم و انی
 علیہم فی الأحادیث الکثیرہ.

ترجمہ:- تمام صحابہؓ کی تعظیم اور ان پر اعتراض سے بچنا واجب
 ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ عظیم سے اور اس نے ان حضرات پر
 اپنی کتاب کے بہت سے مقامات میں مدح و ثنا فرمائی ہے،
 (اس میں آیات میں ہے کہ میں نے ان سے رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم ان سے بہت فہات تھے اور آپ نے بہت
 فی احادیث میں ان پر ثناء فرمایا ہے۔

ان ہی تارن من کف نے ایک مقام پر بعض اہل سنت کی طرف نسبت

تاہم افسوس کہ سنت موافق بات تدلیع ایک رتبہ بالاتر مت
 از اشیاء غدا و معتمد نہ فہم تسوہ اجتہاد کی نمونہ و رہبر
 برخط تہذیب کی سند۔

مقامیت نامہ رہن افکار اس حصہ پر مبنی
 نمبر ۳۳ ص ۷۹ تا ۸۰ علامہ محمد امجد علی دہلوی

ترجمہ - اور یہ جو شارح معارف کے کہتا ہے کہ اور کے بہت
 سے احباب اس مسئلہ پر ہیں کہ سنت علی کے ساتھ جناب
 اجتہاد پر مبنی نہیں تھی، اس میں نہ جانے "صحاب" سے کون سا
 مراد مراد لیا ہے، اہل سنت کا عقیدہ تھا کہ اس نے خدایاں، جبر
 سے کڑی چکا، اور عوام اہل سنت کی کتابیں خط و اجتہاد کی
 تصریح سے بھری ہوئی ہیں، جیسے کہ امام غزالی اور قاضی ابوبکر بن
 عربی وغیرہ نے پتہ دیا ہے۔ ہذا سنت علی کے نہیں
 سنت نے جناب کی ان میں فلاح یہ مراد لیا ہے کہ انہیں نے
 توحید و یحیٰی نے لکھا۔ ان میں امام صاحب کا یہ قول ملتا ہے -
 جانتے صحابہ - میں نے ان کو بتایا کہ وہ جو جبر و مرید قوت
 ہوں یا معویہ و مروان عباسی مدینہ منورہ کے قاتل یہ
 ہے کہ "اور مرید یا مدینہ منورہ کے قاتل یہ ہے کہ وہ
 اس کے ساتھ ساتھ ہیں اس کے وہی ہیں، اس کے ساتھ ساتھ
 ہی ہے۔ ہذا مراد صاحب کے اس قول کی - وہ بھی
 سنت علی کا متبادل ہے اور نہ کہ وہ ہیں جیسے کہ بعض علما
 وہ فتنہ کا ہیں ہے، اور نہ فلاح ہیں جیسے کہ بعض علما
 و شارح مواقف نے اس کی نسبت اپنے بہت سے صحابہ کی

طرف کی ہے، اور یہ جو بعض فقہاء کی عبارتوں میں حضرت
 معویہؓ کے حق میں ”جور“ کا لفظ آگیا ہے، اور انہوں نے یہ کہا
 ہے کہ ”حضرت معویہؓ مجبور تھے“ تو اس سے مراد یہ ہے کہ
 حضرت علیؓ — عہد خلافت میں ان کی خلافت برحق نہ تھی، اس
 سے وہ ظلم و جور مراد نہیں ہے جس کا نتیجہ فسق اور فساد ہے۔ یہ
 تشریح اس لئے ضروری ہے تاکہ اہل سنت کے قول — ساتھ
 موافقت ہو جائے۔ اس کے ساتھ دین پر امت مسلمت رخصت و —
 ان حضرات کے حق میں ایسے الفاظ — بھی یرمیا کرتے ہیں
 جن سے خلاف مقصود کا وہم پیدا ہوتا ہو اور اس کے اثرات کے
 لئے ”خطا“ کے لفظ سے زیادہ کوئی لفظ مناسب نہیں سمجھتے۔



بساد و مس بدل عني ذلك ما قد صح وانسر من
 احمر عني بان فاسل ترس في النار وفيه سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رسول الله
 صفة بالنار و اذا كان كذلك فقد استر طحله
 و الترس عور عاصس ولا افسس - نفس لان ذلك به
 كن كذلك به نفس السبي عني انه عمنه وسلم في
 طحله سهند ولم سحر ن فاسل ترس في النار
 وكذلك من فقد عور محط في سون من صواب
 ربه الله الاحياء و اذا كان كذلك به روح ذلك
 نعمه و البر به ميه و نفسهم و انفس فسانهم
 و حبهم و عصبه عانيتهم في الدن و عني الله عنيهم
 و قد سئل بعثتهم عن الدن اني ارقب فسانهم
 فقال ذلك انه قد حب ليه ما كسب و لكم ما
 كسبه و لا تسئلون عما كانا نعملون و سئل بعثتهم
 عنها فقال ذلك انه قد مبر به ميه ندى و لا
 احسب فيه لسانى يعنى في السحر من الوترع في
 حط و الحكم عني بعثتهم به لا يكون مصاب به قل
 ابن فورك و من اصحابنا من قال ان مبيلى ما حوت
 من شجرة من السراعت كسب ما حوى من احره
 يوسف مع يوسف به ميه لم حوى و ادلك عن حذ
 الولاء و السور فكدك الامر فم حوى من شجرة
 و قل المحاسنى فم الدماء فقد سكت عني لغون

فہم جہاد فہم وقد سئل الحسن بن علی عن فہم
فقال: قتال شہدہ اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم
وغیا، وعلموا وحبہما، واجتمعوا فاعلموا، واحتنفوا
فوقفوا، فہم حسنی فہم بقول کتب فہم الحسن
ونعلم ان القوم کانوا أعلم بما دخلوا فیہ ما، ونشع ما
اجتمعوا علیہ، ونقف عند ما احتنفوا فیہ، ولا ننزع ریا
ما، وعلیہ انہم احبہوا واراہوا اللہ عز وجل ان کانوا
غیر متہمین فی الدین، وسأل اللہ التوفیق

(تیسرے تعین ن ۶ ص ۲۲۲)

برہم یہ جہاد نہیں ہے۔ یہ بھی صحابی کی طرف سے تعین
ہو پر خطی منسوب ہے۔ اس سے کہ ان اب نہت نے
پنے اپنے صریح میں جہاد سے کام لیا تھا، اس کا مقصد
اللہ کی خدمت میں تھا، یہ سب حضرات ہمارے شیوخ ہیں، ہمیں
خبر ہے کہ ان کے باہمی اختلافات کے کف سان کریں، اور
ہمیشہ ان کا باہمی تعلق دیکھتے رہیں، یہ وعدہ ثابت برقی
حرمت کی چیز ہے، دینی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو
کے منع فرمایا ہے، اور یہ خبر بھی ہے کہ اللہ نے انہیں معاف
رہا ہے، ان کے رخصتی ہے، اس سے ہم متعدد سندوں سے
یہ حدیث ثابت ہے کہ تینہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ
سے ہمارے میں فرمایا۔

ن طحہ شہید بسعی علی وجہ الارض

یعنی طحہ رہے زمین پر چلنے سے تہید ہیں۔

اب اور حضرت علیؑ کے خلاف حضرت صفیہؑ کا ذہن سے نہ نکلا
 تھا۔ نہ اور عیسیٰؑ کی تو اس ذہن میں مقیم نہ ہو سکتا۔
 شہادت کا رتبہ حاصل نہ کرتے، اسی طرح حضرت علیؑ کا یہ
 عمل باطل و غلطی اور اسے ذہن میں جتاہی تو ردیو چاہتا
 تھی آپؑ و شہادت کا رتبہ حاصل نہ کرتا کیونکہ شہادت تو صرف
 اس وقت حاصل ہوتی ہے جب وہی شخص حیات رہائی میں قتل
 ہو۔ یہ ہذا ان حضرات کے موتے و مرنے کی بات پر محض منہ
 نہ مرنے کے لیے جس کا اوپر ذکر کیا گیا۔

اسی بات کی دوسری دلیل واضح اور معروف و مشہور حاکمیت ہیں
 جو خود حضرت علیؑ سے مرہمی میں واریں ہیں۔ حضرت علیؑ
 علیہ السلام نے فرمایا کہ ”زیر کا قتل جائز نہیں ہے۔“

یہ حضرات علیؑ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؑ سے سنی حدیث
 و معروفات سے سنا ہے کہ ”توفیق سے بیٹے کے قتل جائز
 نہ ہوگا۔“ ذہن یہ بات ہے کہ ثابت ہو گیا یہ حضرت صفیہؑ
 اور حضرت زبیرؑ اس برائی کی وجہ سے جاسی اور نہ کار میں ہوئے،
 اگر ایسا نہ ہوتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت صفیہؑ و زبیرؑ
 فرماتے، اور حضرت زبیرؑ کے قتل کے بارے میں عائشہؑ کی روش
 وہ نہ کرتے۔ نیز اس کا تہارت و تہارت تو میں بہانے کی جاتی
 ہے۔ یہ شہادت تحریر و کتابت ہے۔

کی طرح جو حضرت علیؑ کے ہاتھوں میں نہ آتا تھا۔ نہیں
 جی تو میں میں نہی کار نہیں آتا چاہتا، حدیث کا مرنے کا
 اس کا وہ وقت تھا کہ حدیث میں نہی و رکت میں نہی رہے۔

نبوت و حدود سے خارج نہیں ہوئے، بائبل میں موعود سے پہلے درمیان پیش کرنے والے واقعات کا جی ہے۔
 اور حضرت محاسبی فرماتے ہیں:-

جہاں تک اس نوعریزی کا موعود ہے تو اس سے پارے میں ہمارے
 ہاتھ کہنا مشکل ہے، کیونکہ اس میں خود صیہ کے درمیان اختلاف
 تھا۔ اور حضرت ابن بصری سے اس بارے میں پوچھا گیا کہ ہمارے
 میں پوچھا یہ تو انہوں نے فرمایا:-

یہ ایسی بڑی تھی جس میں صیہ موجود تھے اور نہ غائب، وہ
 پورے حالات کو جانتے تھے، ہم نہیں جانتے اس موعود پر
 تمام صحابہ کا اتفاق ہے، ہم اس میں ان کی پیروی کرتے ہیں، اور
 جس معاملے میں ان کے درمیان اختلاف ہے، اس میں امت
 اختیار کرتے ہیں۔

حضرت محاسبی فرماتے ہیں کہ ہم جی ہنی بات سنتے ہیں، ابن
 بصری نے فرمائی، ہم جانتے ہیں کہ صیہ پر موعود نے ہن ہن چیزوں
 میں داخل دیا، ان سے وہ ہم سے کہیں بڑھ کر صیہ پر وقف تھے،
 لہذا ہمارا کام یہی ہے کہ جس پر وہ سے حضرات متفق ہوں اس
 کی پیروی کریں، اور جس میں ان کا اختلاف ہو، اس میں
 خاموشی اختیار کریں، اور اپنی طرف سے کوئی نہ کہہ دینا
 یہ ہمیں یقین ہے۔ ان سے نے ابتداء سے کام لیا تھا،
 اور اللہ کی خوشنودی چاہی تھی، اس لئے کہ دین کے معاملات میں
 وہ سب حضرات شک و شبہ سے بالاتر ہیں۔

اس مسئلے میں علامہ قسیمی رحمۃ اللہ علیہ نے اہل سنت سے عقیدے

عینہم وحبوب کتاب اللہ لکن منہم واکف عن الطعن
 فیہم و ساء عنہم کما سی اللہ سبحانہ وعلالی۔ و ذکر
 آیات علیدہ ثم قال: (وائی علیہم الرسول صلی اللہ
 علیہ وسلم،) ثم سرد احادیث الباب، ثم قال: (وما
 جرى بين معاوية وعلي من الحروب كان مسيما على
 الاحماد

”معاویہ کی بات کا تقاضا یہ ہے کہ وہ تمام صحابہ و ائمہ سے
 پاک و صاف ہوتے ہیں۔ اس کے لئے ان میں سے ہر ایک
 کا تزیہ و تہذیب کیا جائے۔ نیز ان کے بارے میں اعتراضات کے
 لئے پرہیز کرتے ہیں۔ ورنہ بنی ہاشم و بنی ہاشمہ جیسے
 کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی شرافت فرمائی۔ (اس بعد پندرہ سہ سہ
 کے فوات ہیں) ورنہ میں یہ سہ سہ جیہ و عمر نے بھی
 ان کی تریف فرمائی۔ (چہ پندرہ سہ سہ کے فوات ہیں)
 ورنہ حضرت معاویہ و حضرت علی کے درمیان جو نہیں ہوئے وہ
 بہت ہی بڑی تھیں۔

”اس کے بعد میں یہ روایت لے ”ثلاثون فقیہ و ائمہ“ میں اس
 بات پر تفسیلی حاشیہ لایا ہے۔ ان کے پندرہ سہ سہ ہیں۔ ان کے ساتھ ساتھ
 یہ فوات ہیں۔

وسرعون من طريفة برواقص لادن معصون الصحابة
 وسنوبهم. وطريفة لبراص لادن برودون اهل البيت
 معول لاعس ومسكون عماسحور من صحبه
 ويقولون ان هذه الآثار المروية في مساوئهم فيها ما هو

کذب و مہنام فہ و نہ فہ و نص و غیر و حنفہ
والصالح مہ فہ معدون اما محیدون مفسون،
واما محیدون محضون، و ہم مع ذلک لا معدون
کل و حد من الصحابہ معبود من کسب الزامہ و معبود
سل یحور عنہم الذنوب فی الحمد، ولہم من النقص
والسواغ من ربح معترکہ صدر مہم و صدر حتی
نہم معترکہ من السکات و لا معترکہ من بعدہم

ترجمہ - اہل سنت نے نفس سے سہیقے سے پرہیز کرتے ہیں
مگر تابعہ کے نفس رستے میں مارتیں، اہل حق میں ان سے
نہ ماریں، سہیقے سے بھی پرہیز کرتے ہیں جو اہل بیت و
اہل باطن سے، نہ اہل عمل سے، تاہیں پکڑتے ہیں، مگر تابعہ
کے درمیان جو اختلاف ہوئے ان کے بارے میں اہل سنت
سمت اختیار کرتے ہیں، مگر یہ جتے ہیں کہ تابعہ کی میں و
بہ پیش منتقل ہیں ان میں سے نفس قابل توبہ میں نفس
ہی ہیں کہ ان میں فی تہی رہی نہ ہے، مرنے کا حق منہم
ہو یہ یہ ہے، مگر اس قسم کی جو راہیں باطل تہوں ان
میں بھی صحابہ معبود ہیں ان میں سے نفس امارت ہوتا ہے
ہم سے رفق و سہب تک شیعہ ہے، مگر نفس نے ہوتا ہے
ہم سے، مرنے میں نصی ہوئی، اس سے مانتہ ہی مل سکتے ہیں
تہ، حتی نہیں نے کہ صحابہ کا فہ و ہم تہ ہے، ان سے
سے معصوم ہے، بلکہ ان سے فی الجملہ گناہوں کا صدور ممکن ہے،
تہ ان سے فضائل و سواقی تہ ہیں یہ برہی مرنے سے

سارہی ماقہ فی فاضل ن دی مغفرت سے موجب ہیں، یہاں تک کہ ن دی مغفرت سے متعلق ہیں کہ ن کے بعد کسی ن عمل نہیں ہوتے۔

۸۔ تاب مذکور میں ن تیسرا وہ مد یک مفصل کا م کے بعد آتے ہیں۔

اور جب سب صلیحین اہل اسنیہ و بحمدہ کا اصول یہ پایا کہ اپنی ن یا کیا ہے تو ب یہ سمجھتے کہ ن نہرت سے قوس کا راصل یہ ہے کہ فعل صحابہ رضی طرف ہو بھی نہ یا یہ ایمان منسوب دی ہیں ن میں بیشتر حصہ و جھوٹ اور افتراء ہے، اور کچھ حصہ ایسا ہے جس کو انہوں نے اپنے اجتہاد سے حکم شرعی اور دین مجبور اختیار کیا، مگر بہت سے دوسروں نے اجتہاد میں ہمد و حقیقت مقدم نہیں، اس سے اس و نہ قرار دیا۔ مگر کسی معنی میں یہ بھی تسلیم کیا جائے کہ وہ ذہاء اجتہادی ہی نہیں ہمد حقیقت نہ دی ہے قانچہ بین چاہے کہ ان کا وہ نہ بھی معترف ہو چکا ہے، یہ اس لیے کہ انہوں نے تو پر رن (عیسائی) کہ بہت سے ایسے معادات میں ان کی تو پر خود، قرآن و سنت میں منقوس و ماکثور ہے) اور یہ ان کی دوسری ہزاروں سنت و صحاحات نے سبب معارف دیا یہ اور یہ اس دنیا میں کسی مصیبت و تکلیف میں مبتلا کرے اس نہاد کا خار دیا یہ اس سے ماور بھی سبب مغفرت سے ہوتے ہیں، (ان کے ساتھ مغفروہ معارف فرامین و مہ یہ ہے کہ آقا و سنت سے اصل سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ وہ اہل سنت میں ہیں اس نے ناممکن ہے کہ وہی یہاں تک ان کے نامزد نماں میں

باقی رہے جو جنہوں نے اس کا سبب بنے۔ اور سبب یہ معلوم ہو یا نہ
صاحبِ کرامت میں سے کوئی شخص اپنی حالت پر نہیں مرنے کا جو
دخولِ جنہم کا سبب بنے تو اس سے مراد کوئی چیز نہ ہے۔ اتفاق
جنت میں مانع نہیں ہو سکتی۔

اور مشرور ہمیشہ وہ ہے۔ اور کسی معین حالت سے متعین نہ رہے۔ مگر یہ نہ
کہہ سکیں کہ وہ جنتی ہے۔ جنت ہی میں ہے۔ مگر یہ بھی تو جائز
نہیں کہ ہم کسی کے حق میں بغیر کسی دلیلِ ثبوتی کے یہ کہہ سکیں
کہ وہ متعلقِ جنت کا نہیں ہے۔ یہ تو نہ یہاں تو وہ مسلمانوں
میں سے بھی کسی سے ہے جو کفر نہیں کرتا۔ ہمارے میں ہمیں
کسی دلیل سے متعلق ہونا بھی معلوم نہ ہو۔ ہم ان کے بارے میں
بھی یہ شہادت نہیں دے سکتے کہ وہ نہ جنہم میں ہے۔ نہ تو
پھر افضل المؤمنین اور خیار المؤمنین (صحابہ کرامؓ) کے بارے
میں یہ کیسے جائز ہو جائے گا؟ اور ہر صحابی کے پورے اعمال
ظاہرہ و باطنی اور حسنات و سیئات اور ان سے الگ سیئات و
تقصیسات کا علم ہمارے لئے بہت دشوار ہے۔ اور بغیر علم و تحقیق
کے کسی سے متعلق فیصد نہ کرنا حرام ہے۔ ان سے مشابہت صحابہ
سے محدثوں میں سکوت کرنا بہتر ہے۔ اس سے کہ بغیر علم کے
کوئی حکم لگانا حرام ہے۔ (شرح عقیدہ واسطیہ ص ۳۵۶، ۳۵۷)

۱۹۔ اس سے بعد شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے اس روایت سے یہ واقعہ

بیان کیا ہے۔

ایک شخص نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے سامنے
حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ پر قین اڑا دیا۔ یہ کہہ کر

خود مد میں میرے بھگنے والوں میں تھے، دوسرے یہ
 یہ وہ عروہ مد میں شریک نہیں تھے، تیسرے یہ ۔ بیت رنسان
 میں بھی شریک نہیں تھے۔

اسات مداند نے ان تینوں زموں کا جواب یہ دیا ۔ وہ شب
 خود مد میں فرما سہ ورن سے وہ سہ مد تعین نے سن
 معنی کا جان دیا، مگر نے چرچی معنی نہ دیا ۔ س کا ن
 ر شریک لگاتے ۔ ر خود مد میں شریک نہ دنا، تو وہ خود
 شریکات سلی مد علیہ وعلہ نعمے ۔ و ورن سے آپ
 مان معنی وعاتیں مد میں شمار کے ان کا احد ہا، وریات
 رنسان سے وقت وہ غلامانی سے پیچیدہ ہے مداند سے تھے
 اور رنسان مد سلی مد علیہ وعلہ نعمے ۔ ورن سے بیت میں شریک
 سے سے خود اپنے شریک ہاتھ وراثت مٹان کا ہاتھ تو

اے مرپے اسات مداند سے بیت فرمائی، ورن سے نہ خود
 مان معنی سہ ورت ورن کا ہاتھ اس ہاتھ تو نہیں وہ
 فضیلت سلی مد علیہ وعلہ نعمے شریک مد علیہ وعلہ نعمے وراثت
 مہاس سے شریک مداند سے۔

اس واقعے میں عروہ مد میں سہ ورن سے بیت فرما دیا
 مان یہ جو بویا کہ ہے وہ ان سے سہ ورن شریک نہیں جہا
 مد تعین نے اس و معنی سہ ورت ہائی وہ وراثت کا خود
 صل امراییں فرمادیا ۔ اس واصل سے ان تیور مداند سے
 ہیں ۔) یہی حال تمام صحابہ کا ہے، ان سہ ورن سہ ورن نہ
 منسوب یا ہوتا ہے یہ تو وہ سہ ورن ہی نہیں ہوتا بلکہ سہ ورن ہی

الصحية الكبر ورحب حسنه على وجه نقي عليه
 الدروب والانه فمساولة على مع عيسى رضى
 عنهم لا تقصى الى سس. وسعد على عن مد
 الصديق في بدء الامر كى لاحد امرى اما لعدد مسورة
 كتب على عنه بك واما وفرد مع حصر سيدد
 العالم فطمة التز ما طلت بها لها وليس الامر كما
 هالك نم ان عند مانع الصديق على رءوس الاستعداد
 فاتحدثت الكلمة والله الحمد وحصل المراد.

وبعد عن على لا تقصى من عند عيسى اما بعد
 العلم بفساد وما حسنه بر به الفساد والصنع.
 وكانت عائشة وطلحة والزبير ومعاوية رضى الله عنهم
 ومن اتبعهم ما بين محنهم ومثله في جواز محاربة أمير
 المؤمنين سيدنا أبى الحسنين الانور الطين رضوان
 الله تعالى عليه

وبعد عن من على لا تقصى في شك محروب
 والتنازع أمير المؤمنين على من غير شك ولا تدفع
 والحق الذى ليس عنه نزول انهم كلهم رضوان الله
 عليهم عدول لانهم مرسوم في شك نسج حساب
 محيدون في هيك المفاضات فيه وان كان الحق
 على لمعنه عدا اهل الحق واحد فليحصى مع من
 الموضع وعدد المقصور ما حور لا مازر وسب شك
 محروب سدة المقصود فسددها سبها حنف

حبيدهم وصروا إليه فسد فسد طير به حبيده
 ان الحق في هذا الصوف ون محبده باع في حب عده
 نصره المسحوق وقال الباغي عده فسد اعتدده، فتعدو
 ذلك ونه يكن من هه صنفه لبحر عن مساعده
 الامام العادل في قتال لعاده في عفاة وقسمه عكسه
 سواء سر ، وقسمه ناست سنيب عنيبه لغتبه فبه
 يظهر لهم ترجيح أحد الطرفين فاعتزلوا القويقين وكان
 هذا لأعراف هو الواجب في حقيقه لانه لا يحل الإقدام
 على قتال مسلم حتى يظهر منه بحب ذلك والمحبه
 فكيفه معدودون ومحبرون لا معدودون وليد على
 أهل الحق منس بعته في الاحسان على قبول
 سنياد به ورو سانيه وسوء عدائيه. وبعد كان
 عكسه بعده من هن سنياد به من حسن في
 بيده السند من بحب كى استجابة والكف عده
 حري سنيه كنه وشرارة وشر ، وسبوح وسبوح
 وسحب ذكر محاسنه واسر عني عنيه وسحبه لهم
 وبرك اسما من عنيه وعفاة اعتر ليهم ونيه من
 فعوا ما فعوا احبيدهم سبع لا بحب كثر ولا فسف
 من ورسنا نانون غلبه لانه حبيده سابع به قتال. وفي
 لمست على رضى به عده. ومن قتله فحظه معنو
 عده. وسمانيه عن اسحو من في لطفه في في خطه
 لعفده عن الحوص في مناحرات الصحابه لان

دوسرے جگہ حضرت ہذا سے ہاتھ پر بیعت نہ کر کے
 انھیں کے لئے دوسری بات ایک موقع پر مستند رسولؐ سے یہ
 کہ جس نے حضرت علیؑ کے لئے حضرت عثمانؓ کا قہاس لینے میں جو
 قاتل کے حامیہ ہو یہ تو اس نے بد پرستی کی تھی۔ چنانچہ معلوم
 نہ ہو چکا اس لئے یہ فتنہ و فساد میں نہ لگنے کا عندیہ تھا اور
 حضرت عثمانؓ کا شہداء حضرت علیؑ، حضرت زبیرؓ، حضرت موسیٰؓ بنی مدینہ
 انصارؓ اس کے قہرین نے حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ سے متائب
 میں بیکار رہنے و جوہر تجھ اس میں اس میں سے انھیں
 حضرت محمدؐ کے اور انھیں نے ہی تہذیب کے لئے والے۔

اور اس بات پر کہ حق کا تعلق ہے۔ ان جنموں میں حق کا شہ
 حضرت علیؑ رضی اللہ عنہ سے ہاتھ پر تھا۔ وہ وہ قہار و رفیع اس کے
 کوئی معاہدہ میں ہوسکتی۔ یہ ہے کہ یہ تمام حضرت علیؑ کا ہر حال
 میں اس لئے کہ ان تمام جنموں میں انھوں نے تہذیب و اصلاح
 کے کام کیا۔ اس کے کہ اہل حق کے لئے ایک اہل حق بہت ہی
 ہوتا ہے۔ تین حق میں پہنچنے کے لئے پوری دوش سرفہ کے
 اور اس میں متالی کے لئے کے عدلی کے انھیں ہی وہاں کے
 وہ وہ جواری ہوتا ہے۔ نہ بگاڑ نہیں۔

اور درحقیقت ان جنموں کا سبب معاہدہ تھا۔ یہ انتہاء
 اتنا شدید تھا کہ سچائی کے لئے تہذیب کے لئے۔ اور وہ تین
 قوموں میں بنے۔ اس کے کہ ایک معاہدہ قہار و رفیع اس کے
 ہاتھ کے لئے اس نے ایک پہنچا یا اہل حق اس میں اس کے ہاتھ
 نے اس کا منانے باقی ہے۔ مگر اس پر یہ انتہاء

مطابق بقیہ فریق کی مدد کرنا اور باقی فریق سے مرہا و بے ہے۔
 چنانچہ انہوں نے یہاں ہی یہ امر واضح ہے کہ جس شخص کا حال یہ
 ہو کہ اس سے ہرگز منہ سب نہیں تھا کہ وہ مرہا و بے فریق کی
 مدد اور باغیوں سے جنگ کے فیصلے میں جتنا ہی مرہا و بے فریق
 قسم اس سے ہوتا ہے اس پر بھی تمام وہی باتیں صدق آتی
 ہیں جو پہلی قسم سے بیان کی گئی ہیں۔ صاحب فریق تیسری
 نہایت وہ تھی جس سے اسے کچھ فیصلہ کرنا مشکل تھا، اور اس پر
 یہ شخص نہ بدگمان فریقین میں سے کسی کو ترجیح دے۔ یہ نہایت
 فریقین سے غارہ شریعتی، اور ان حضرات کے حق میں یہ غارہ
 شریعتی، بے شک، اس لئے کہ جب تک کوئی شرعی وجہ واضح نہ
 ہو، کسی مسلمان سے منافقانہ اقدام حلال نہیں ہوتا۔ غرض
 یہ ہے کہ تمام صحابہ معذور مرہا و بے فریق ہیں، مگر ہمارے نہیں، یہی وجہ ہے
 کہ اس حق کے تمام قبل ذکر مرہا و بے فریق کا اس پر نہایت ہے۔ ان کی
 شہادتیں بھی قبول ہیں، اور ان کی روایت بھی، اور ان سب سے
 لئے عداوت ثابت ہے۔ اسی لئے ہمارے ملک کے علماء نے،
 اور ان کے علاوہ تمام اہل سنت نے، جن میں بنی حمران (مہارہ)
 مبتدعین، اجماعی، نسل ہیں، فرمایا ہے کہ تمام صحابہ سے محبت رہنا
 اور ان کے ورثین جو، معصیت پیش آئے، ان کو کشتہ، یا کشتہ،
 پڑھائے، سٹنے اور سٹنے سے پرہیز کرنا واجب ہے، اور ان کی
 خویہ کا تذکرہ کرنا، ان سے رضا مندی کا اظہار کرنا، ان سے
 محبت رکھنا، ان پر اعتراضات کی روش کو چھوڑنا، انہیں معذور
 سمجھنا، اور یہ یقین رکھنا واجب ہے کہ انہوں نے جو کچھ کیا وہ

یہ ہے جو مزاج بہت بے رحم ہے۔ یہ جس نے نہ نر نہ مہارت، نہ عقل
ثابت ہوئے، بددست وقت اس پر نہیں ثواب ہوگا اس سے
کہ یہ نہ کا جو مزاج بہت بے رحم ہے۔ چہ بہت ہیں بعض حضرات نے با
ہے کہ حق حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا، اور جس نے نہ
سے قتل کیا اس کی غلطی معاف ہوئی تھی۔ اور مدد دینے
کی نظم میں جو مشاجرت کے معاملے میں غور و بحث سے منع یہ
کیا ہے، وہ اس سے کہ ہم مدد دے جس شخص پر غیر فرمایا
کرتے تھے جو اس وقت میں اہتہ ہو، اور فضل صاحب میں جو
حادثہ آئی ہیں، انہیں تسلیم فرمائیں ان لوگوں سے براۓ کا انہار
کرتے تھے جو صحیحہ کو گمراہ یا کافر کہتے ہیں، اور کہتے تھے کہ،
(صحیح طریقہ) مشاجرت صاحب میں سنت اختیار کرنا ہے۔

یہ جتنہ جملہ ہے سلف و خلف، متقدمین و متخرین جملہ امت سے مقدمہ
اقوال کا جن میں تمام صاحبہ کر مرسلوں ائمہ مجتہدین سے حد و شدت کے پر بھی
جس کا اتفاق ہے اور اس پر بھی کہ نہ درمیان پیش آنے والے مشاجرت میں
خوش نہ کیا جائے یا سکوت اختیار کریں یا پھر ان کی شان میں کوئی ایسی بات نہ کہتے
پرہیز کریں جس سے ان میں سے کسی کی تعظیم ملتی ہو۔

صحابہ کرامؓ معصوم نہیں، مگر مغفور و مقبول ہیں

اسی کے ساتھ نہ سب حضرات کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ صحابہ کرامؓ، انبیاء
مجتہدین اور مہتممین، ان سے ان میں اور نہ راز، موت ہیں اور ہو
ہیں، جن پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حد، اور زانیہ جاری فرمائی ہیں،
اس حدیت نبویہ میں یہ سب واقعات ناقابل انکار ہیں۔ مذکورہ سابقہ بیانات میں اس کی

اور جہانگیر نے باقی مدت و قریب اسی مدت میں ان قوم کی خدمت میں حضرت
سے فرستے تھے۔ ان میں نامی و نامی اہل تہذیب و تمدن میں سے تھے اور ان سے
وہ وقت میں شامت کا وہی مکان نہیں تھا۔ اس کے بعد ان کے تہذیب و
سلیکے کا یہی و تمدن کی نسبت سے ان کے اہل تہذیب و تمدن کے تہذیب و
سلیکے میں سے تھے۔ تاہم یہاں تک کہ ان سے اس کا نام نہ لیا جاتا تھا اور ان
پر میں بھی تو ان کا نام نہ لیا جاتا تھا۔ یہاں تک کہ ان کے تہذیب و تمدن
سے ان کے میں پہلے سے زیادہ مدت و سلیکے کا یہاں تک کہ ان میں معروف و مشہور تھا۔
۱۔ اہل تہذیب و تمدن کے اپنے تہذیب و تمدن کے سے تہذیب و تمدن کا
نام نہ لیا جاتا تھا۔ یہاں تک کہ ان سے ان کے تہذیب و تمدن کے تہذیب و تمدن
سے ان کے تہذیب و تمدن کے تہذیب و تمدن کے تہذیب و تمدن کے تہذیب و تمدن
سے ان کے تہذیب و تمدن کے تہذیب و تمدن کے تہذیب و تمدن کے تہذیب و تمدن

۲۔ ان کے تہذیب و تمدن کے تہذیب و تمدن کے تہذیب و تمدن کے تہذیب و تمدن
سے ان کے تہذیب و تمدن کے تہذیب و تمدن کے تہذیب و تمدن کے تہذیب و تمدن
سے ان کے تہذیب و تمدن کے تہذیب و تمدن کے تہذیب و تمدن کے تہذیب و تمدن
سے ان کے تہذیب و تمدن کے تہذیب و تمدن کے تہذیب و تمدن کے تہذیب و تمدن

یہ وہ ہیں جن کی بناء پر ان کے معصوم نہ ہونے اور شہداء و شہداء کے
صدر کے باوجود ان کے متعلق اُمت کا یہ عقیدہ قرار پایا کہ ان کی طرف سے تہذیب و
لٹاؤ کی نسبت نہ کریں، ان کی تہذیب و تمدن کے تہذیب و تمدن کے تہذیب و تمدن
اور ان جو باہمی اختلافات اور متنازعہ نہایت تہذیب و تمدن کے تہذیب و تمدن
تہذیب و تمدن کے تہذیب و تمدن کے تہذیب و تمدن کے تہذیب و تمدن کے تہذیب و تمدن
حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا حق یہ تھا کہ ان کے ہاتھ میں ہندو کے تہذیب و تمدن
ہو چکا ہو۔ اس سے ان کے تہذیب و تمدن کے تہذیب و تمدن کے تہذیب و تمدن
تہذیب و تمدن کے تہذیب و تمدن کے تہذیب و تمدن کے تہذیب و تمدن کے تہذیب و تمدن

یہ انہی کے رہنمائی اور ان کے درمیان میں کی گئی ہے۔ یہ بات
 کے غور میں پڑھنے والے کو بخوبی اور سہولت سے سمجھ میں آئے گا۔ یہ
 کہ انہی کے لئے یہ ہے کہ وہ یہ سہولت لافساد نہ ہو۔ اس کے آگے
 آگے ان کا نہیں ہے۔ اس کے لئے جمہور اُمت اور اہل حق کے سلف نے اس کو بہت
 سلف صالحین اور اہل حق کے ارشاد کے خلاف:-

۱- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا: کتاب کے
 حق میں جو کتاب ہے، اس کے ساتھ خدق میں سے اس کے ساتھ اس کے ساتھ
 بند ہے۔ ان کے لئے یہ ہے (مذہب)۔

۲- حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: یہ کتاب اس کے
 رضی اللہ عنہما نے کہا: یہ کتاب اس کے ساتھ ہے، جو انہی کے لئے
 ہے۔ حضرت ان کے لئے یہ ہے کہ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ
 نمبر ۱۵ (ابن تیمیہ رحمہ اللہ)۔

۳- انہی کے لئے اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ
 کتاب کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ
 اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ

۴- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: یہ کتاب اس کے ساتھ
 ہے۔ یہ کتاب اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ
 ہے۔ یہ کتاب اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ
 ہے۔ یہ کتاب اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ
 ہے۔ یہ کتاب اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ

۵- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: یہ کتاب اس کے ساتھ
 ہے۔ یہ کتاب اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ
 ہے۔ یہ کتاب اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ

کی تباہی کا یہ فیصلہ تھا کہ جو مرتد و ملاحقہ اس کے سامنے بیان ہوا تھا، متعلق
نہیں (روایت نمبر ۱۰۰)۔

اور اب جیمز بن میس و رنڈل جانتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن عبد العزیز
کو اپنی نہیں دیکھا کہ فی وجہ ہارابہ، لکڑیاں کس جس نے حضرت معاویہ پر سب و
شتم کی اس و نہیں نے خود لڑا تھا۔ (دوہ لکڑی شکرہ سے سسہ فی
الصارم المسلول)۔

۹۔ مہموزہ عراقی حرمہ استہمس نے فرمایا کہ قرآن شمس و سی
حجابی کی تحقیق کرتے و ملاحقہ و کہ وہ زندقہ بجا قرآن و سنت سے مت کا
تھا، زائل رہنا چاہتا ہے، اس سے اس و زندقہ و امر او بنی حق و حق ہے
(روایت نمبر ۱۰۱)۔

یہ عقیدہ مخالف مت کے نسبی ارشادات ہیں، اس کے ساتھ ہر صدر
روایت و عبارت میں اس و امت کا یہی عقیدہ تھا یہ اس نے مخالف کی
مسلمان سے جا نہیں۔

مشہر جرات صحابہ معیت میں تاجہ و تابعین اور محدثین کا عقیدہ اور
فیصلہ ہے کہ خواہ اس وجہ سے کہ ہمارے پرے حالت سے، قتل نہیں جن میں یہ
حکومت تاجہ و زمرے میں یا اس وجہ سے کہ قرآن و سنت میں نہ بد و شہاد اور
رسول خدا و مدنی بشارت اس و تحقیق سے کہ ہمارے سب کچھ حق سے مقبول
ہندے تھیں، ورنہ سے کوئی لغزش بھی مولیٰ ہے تو اس کو معاف قرار دے کر ان کے
وحی میں کوئی عیب و زہد سے نہ تھا میں جس سے ان میں سے کسی کی تحقیق یا
سرشار ہوئی ہو، یا جوان نے سب ایذا دہی ہے، یہ وہاں کی ایذا و اعمال
مصدقہ اللہ علیہ و علیہ ایذا ہے۔ اب نہ سب ہے و شمس و اس وحی میں تحقیق
منکر ہمارے کام نہ ورنہ ورنہ میں سے کسی کے ذمہ الزم و لے۔

مستشرقین اور محدثین کے

اعتراضات کا جواب

میں نے میں نے اس عمل قلم نے مسلمانوں کے دین و دنیا میں مشہرت کا یہ
 سے متعلق تھی کہ وہ مسلمانوں کے دین و دنیا میں مشہرت کا یہ
 تھی کہ اسے مستشرقین و محدثین کا فرق اور جواب دی ہے جس سے انہوں نے عام
 کی خدمت کے لیے اختیار کیا ہے۔

اس وقت جبکہ عام مسلمانوں میں یہی تعلیم کے فتنوں اور فتنوں کے تعلیم کے
 میں نے خود کو دیکھا ہے کہ اس کے نتیجے میں مسلمانوں کے دین و دنیا میں مشہرت کا یہ
 سے بچانے کے لیے اس نے جواب دیا کہ مسلمانوں کے دین و دنیا میں مشہرت کا یہ
 و یہ ہے کہ اس نے اس کو اس کی جگہ پر لایا ہے۔ مستشرقین اور محدثین کا یہ
 سے اس میں شک ہے کہ اس کے نتیجے میں مسلمانوں کے دین و دنیا میں مشہرت کا یہ
 میں انہوں نے موقع و موقع پر اس کے دین و دنیا میں مشہرت کا یہ
 اس کے متعلق میں نے اس کی جگہ پر لایا ہے۔ اس کا جواب دیا ہے کہ
 مسلمانوں کے دین و دنیا میں مشہرت کا یہ اس کے نتیجے میں مسلمانوں کے دین و دنیا میں مشہرت کا یہ
 جو اس کے دین و دنیا میں مشہرت کا یہ اس کے نتیجے میں مسلمانوں کے دین و دنیا میں مشہرت کا یہ
 کی اس کے دین و دنیا میں مشہرت کا یہ اس کے نتیجے میں مسلمانوں کے دین و دنیا میں مشہرت کا یہ
 میں اس کے دین و دنیا میں مشہرت کا یہ اس کے نتیجے میں مسلمانوں کے دین و دنیا میں مشہرت کا یہ
 میں اس کے دین و دنیا میں مشہرت کا یہ اس کے نتیجے میں مسلمانوں کے دین و دنیا میں مشہرت کا یہ
 میں اس کے دین و دنیا میں مشہرت کا یہ اس کے نتیجے میں مسلمانوں کے دین و دنیا میں مشہرت کا یہ
 میں اس کے دین و دنیا میں مشہرت کا یہ اس کے نتیجے میں مسلمانوں کے دین و دنیا میں مشہرت کا یہ

ان مقدس برکت نے فرمایا کہ خوب بچہ و بزرگ انسان سے اور ان
 تلوں سے غاروں شہان نصرا کا اتمام کے کا تو اس کے ساتھ یہ بھی یاد ہے ۔
 ہائی پر ۔ حق خدا تعالیٰ ہے کہ تو اس کا بھی اتمام اس کے یہ ہے کہ رب
 عین کا قون جس کی ہارت نہیں دے کہ وہی نہیں نہ کار فرقی ہر کا فانی
 سے تو اس پابو چہ انام و نہت کا ۔

اور جب اسلام کا یہ معاملہ امر افراؤ سن میں نہ لے گا وہ فخر سے ہاتھ
 بھی لے تو نہ دے گا یہ کہ جس آروہی جس فخر نے نہ دے سوت پر ممان نے لے
 بعد پناہ پناہ کی مرضی کے لئے قربان کیا نہ اور اپنے ایک ایک قدم اور ایک
 کبک ہائش میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے دھام کی ٹیس و افسین زندگی بخیر نہ
 جن کے اتمام اناق اور عدل و انصاف کی شہادتیں و شہنوں نے بھی وہی ہوں نے لے
 و تحقیق نہ مہم کا نہ نہ تو ان میں وہی ہے و نہ کرتا ہے کہ ان کی مقالی تیں و
 و ہر نے ان کے یہ انکرات ہائے ان ہوں و ہلی چہی دے دے ۔ تہی نہ لے
 و نہایت و نہایت سے ہر تنید و تحقیق ان و مجروح تو رہے یہ ہے ۔

مستشرقین و مدین قوافل ان عام ہیں یہ راجن و پور سرجی عام ہے
 اس کا نہ و نہایت ان ہوں عدل و انصاف و نہ انداز اس تو اس کے پناہ مستعد نہیں ۔
 ہر انکس ان نہایت سے ہوں کی مد فہم سے لے ان فہم میں ان
 میں اتنے تھے انہوں نے بھی ان عامی ہوں و نظر ہر کے انکرات سے ہے
 بارے میں وہی طریقہ کار اختیار کیا نہ و مستشرقین نے یہی سوچی تھی کہ یہ
 اور اور انصاف عام کے خلاف تھی یہ تھا کہ ۔ ف تاہن ان کے بعد اور
 مد ر ہایت و مصلحت تحقیق و مد ر ہار انہوں نے نہیں رویت و نہایت کی بجا و
 نہایت سے چہی انکس بر انکرات عام رہا ہے ۔

بہر یہ نہایت وہ ہیں ان کی زندگی و ان کے ان کا نہایت ہر ان

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث مقدمہ کا جزو ہے، اور ہم حدیث میں بڑی احتیاط و تنقید کے ساتھ مدون ہو چکا ہے، اس طرح بہت بڑے فوائد قرآن کریم میں مذکور ہے، چونکہ بہت سی آیات قرآن کا مراد خاص خاص کتابہ مراد ہے، فقہات میں ہوتے، چر قرآن میں جو حکم آیا اگرچہ وہ اسے مسلمانوں کے لئے خاص قرار دیا، مگر یہ حق بنی تو خصوصیت سے اس کے مصداق تھے، اس طرح غور کیا جائے تو انہیں آیات کے ضمن میں صحابہ راضیہ کے بہت سے احادیث و روایات آجاتے ہیں، جن حضرات کی زندگی و سمجھنے اور سنانے کی حالت و معروضہ نے ان کے لئے قرآن کریم کی مہم آیات اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نبیائی حقیقت و تنقید و تحقیق کے ساتھ مدون کی ہوئی روایت موجود ہوں، اور ان کے باقی مل فیمن تاریخ کی احادیث میں جن سے متعلق ان کے تاریخ کا اتفاق ہے کہ ان حکایات و روایات میں نہ سخت سند کا تمام ہے، نہ راویوں پر جرح و تعدیل کا مدنا نہ دستور ہے، بلکہ یہ روایت کا بیان و رنہ عام ہی اتنا ہے کہ کسی واقعے سے متعلق جتنی جس طرح کی روایات اس وچٹی ہیں وہ سب جمع کر دے، خواہ وہ اس کے مسلک و مذہب کے خلاف ہی کیوں نہ ہوں۔ یہ تاریخ کی حق و تقیم روایتیں اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مستند و معتبر روایات کے خلاف کی شخصیت کے بارے میں ہوئی تاثرات ہیں اور ان پر چھ شکاات صادر ہیں، تو یہ کہ ان کا انصاف سے کہ ان مخرجوں سے سند تاریخی روایت قرآن و حدیث کی شہادتوں پر ترجیح ہے، ان حضرات و علامہ قرآن کے ایسا ہے۔

یہ صرف "مدنی حقیقت مندئی" اور "حق پر بنیاد" کی" کا مسئلہ نہیں بلکہ عقل و خراف کا مسئلہ ہے، غیہ سم مستشرقین اور ان کے ہم نواؤں کے یہ کہ اس ہے کہ ایک شخص یا جماعت کے متعلق اگر وہ طرح کی روایات موجود ہوں، یہ قسم کی روایات میں روایت کی پوری سند محفوظ ہے، اس کے راویوں و جرح و تعدیل کے معیار پر جرح و بیانیہ، انھوں نے روایت میں مکمل حقیقت پائی ہے، اور وہ اس قسم کی

و قدیل کے اسموں و نمبر اندازہ کے نہیں تاریخی روایات و حدیث کا یہ قرائن و حدیث کی سموس سر یہ قہقہہ نے جن پر اس کی قدیل نہایت امن و امان میں فرمائی اور دین کے معنی میں ان کے معتد و معتبر ہونے کی وادی، جن کے بارے میں قرائن و سنت کی سموس نے یہ بھی ثابت فرمایا کہ ان سے ملی غلو و غرض بولی جی کے قہقہہ اس پر قہقہہ نہیں رہے، اور بدقی کے نزدیک معتد و امر و اور مقول ہیں۔ اس کے بعد تاریخی روایات سے ان و جن و امر کا نشانہ بنا کر اس کے قہقہہ نے ہی عقل و فلسفہ کے جی کو فہم ہے۔

امت کے مخالف و مخالف تاجہ تاجہ میں اور بعد کے مخالف امت کا جو انداز و پرکشش یہ سیاق و مشابہت تاجہ و راجہ میں اور کے مخالف شوق آئے و کے وفات میں سموت اور کف راجہ کی شیعہ و مخالف کے اس معنی میں جو روایات و احادیث منقول جلی جلی میں ان کا تذکرہ بھی منہ سے نہیں۔
یہ بولی "اندکی" تہیت مندی یا تحقیق سے رہا نہیں، بدست تحقیق کا حوالہ اور مقبول فیصلہ ہے۔

حیدر نے و پر بین ہو چکا ہے کہ قرائن و سنت کی سموس قہقہہ کی رو سے یہ وہ متدین برہوت اس و بدقی کے اپنے رسوں و امت کے ارمیں و بدیہ ہونے سے غائب فرمایا اور رسوں اندھکی اندھکی و علم کی تہیت یہاں آئے اس کے متخلفات، علم، تحقیق و احادیث میں وہ کتاب تہیت برہوت یا یہ ہو جو اخیر مسموم ہونے کے ان کا قدم شریعت کے خلاف نہ سکتا تھا۔ رسوں اندھکی اندھکی و علم و دین کے اس کی نسبت میں ان کی نہایت تہیت لپیٹ ہیں، جن و دھمکان کے سامنے بھی تہیت کے ساتھ نہ رہا ہے، ان کی طرف ہو قبول عقل و عقل میں منسوب ہیں ان کا بہت پر احمد قہقہہ کے دوسرے جموں و فقہاء، یہی قہقہہ کی سہاوش و درویش و غلو کی جہ کی بولی خرافات ہیں، اور چاہو وہ ہیں جو خطا مخالف شریعت میں نہ جانتے

حسب میں قتل کرنے والوں کا یہ یہ "سنت حق" نے انہیں فقیہوں کی طرف
 اشارہ کرتے ہوئے فرمایا۔

لا یسبوا حد من ہولاء وعلیہ نسی لا یحل لحدہ

(تقدیم بن حد میں ۳۹۵ فصل نمبر ۳۰)

تقدیم بن میں کے ہونے کی سنائی گئی ہے یا تحریر ۵۰۰

۱۱۰۰ء میں پایا گیا۔

۱۱۰۰ء میں سنہ ۱۱۰۰ء میں راقیوں میں یہ فرمایا کہ اچھا مقدمہ دو

تھا جو عبداللہ بن عمر اور سعد بن ابی وقاص نے اختیار کیا کہ اس جنگ سے ٹیڈو ہے۔

یونہی یہ مقدمہ انہوں نے اس کی بات کہ ان کے ہونے میں یہ تپا ہے اور اس

بنک سے ٹیڈو نہ ہونی کی بات کہ اس کا مقدمہ بات کا ہے اور اس کے

نقصی مدد میں اب رہے فرماتے تھے۔

ب حسن ا حسن ا صا طل یوک ان الامر سبع لی حد

و د یوک لہ صا طل حد یوسرین صا

یونی کے اس کے ان اتیہ ہے باب ۱۰ یہ من حق نہ تھا۔

موجود یہاں نہ پائی جائے ۵۰۰ تپا ہے ہاپن مٹا یہ ہے کہ اس

۱۱۰۰ء میں تپا ہے اس میں پہلے ۵۰۰ تپا ہے۔

۱۱۰۰ء میں تپا ہے اس میں پہلے ۵۰۰ تپا ہے۔

۱۱۰۰ء میں تپا ہے اس میں پہلے ۵۰۰ تپا ہے۔

۱۱۰۰ء میں تپا ہے اس میں پہلے ۵۰۰ تپا ہے۔

۱۱۰۰ء میں تپا ہے اس میں پہلے ۵۰۰ تپا ہے۔

۱۱۰۰ء میں تپا ہے اس میں پہلے ۵۰۰ تپا ہے۔

۱۱۰۰ء میں تپا ہے اس میں پہلے ۵۰۰ تپا ہے۔

۱۱۰۰ء میں تپا ہے اس میں پہلے ۵۰۰ تپا ہے۔

میں صاف سے صاف اور دیکھ کر کہتے ہیں کہ جتنی باتیں میں نے کہیں ہیں
میں پتے پر لکھتا ہوں۔

سُنیں! جتنی باتیں میں نے کہیں ہیں وہ سب باتیں ہیں کہ میں نے کہیں ہیں
میں نے کہیں ہیں کہ میں نے کہیں ہیں کہ میں نے کہیں ہیں کہ میں نے کہیں ہیں
کہ میں نے کہیں ہیں کہ میں نے کہیں ہیں کہ میں نے کہیں ہیں کہ میں نے کہیں ہیں
کہ میں نے کہیں ہیں کہ میں نے کہیں ہیں کہ میں نے کہیں ہیں کہ میں نے کہیں ہیں

ان المنافقین لا یذکرون اللہ الا قلیلاً

یعنی منافقین اللہ کو بہت کم یاد کرتے ہیں (اور یہ لوگ تو
جنت سے محروم رہیں گے)۔

پھر پوچھا گیا کہ یہ کیا ہیں؟ تو فرمایا کہ یہ منافقین ہیں، انہوں نے
اللہ سے خلافِ بیعت کی ہے۔ (سُورۃ النفاق ۱ تا ۴) اور ان منافقین میں سے
کچھ تو اللہ سے بیعت کر چکے ہیں مگر ان میں سے کچھ تو اللہ سے بیعت نہیں کرے۔

اسی لاریحوا ان اکفون وطیحة ورسر مس قل اللہ عز
وجل: ونزعنا ما فی صدورہم من غل

سُورۃ النفاق ۱ تا ۴

ترجمہ: اُن کے امہر بنے۔ قیامت سے روز میں اور طحیہ و زبیر غلی
اللہ عنہما ان کہوں میں سے ہوں گے جن کے ہمارے میں اللہ
توں نے یہ فرمایا ہے۔ (نہایت میں) ان کے امہر بنے۔
مذہب میں لکھا ہے۔

۴۔ اسی میں اللہ سے بیعت ہو کر یہ غلی سے نکلے۔ انہوں نے ہمارے
مذہب میں لکھا ہے۔ (نہایت میں) ان کے امہر بنے۔

حضرت جن کے قہاس کے مسکے میں ہے، اور وہ دونوں شان کا قہاس سے ہیں تو اس شرم میں ان کے ماتھے پر بیت لکھنے کے بعد ان کے پہچے میں ہوں گا۔

پیر ۱۰ اپریل ۱۳۵۹ء سن ۱۳۵۹

۷۔ باب حضرت معویہ رضی اللہ عنہ کے پاس حضرت علی رضی اللہ عنہ کی سماعت کی جو چٹنی توڑا رہے تھے، مبارک ہے پوچھا کہ آپ زندہ ہیں ان کے رستے پہنچا رہے ہیں۔

حضرت معویہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا تم نہیں جانتے کہ ان دنوں وہ یہاں نہیں رہتے، ان کے گھر میں یہاں سے حضرت ہو گیا۔

۸۔ یہ مرتبہ حضرت معویہ رضی اللہ عنہ نے ضرار صدیقی سے کہا کہ میرے مائے علی کے مصافحین ہوں۔ اس پر انہوں نے خیر خواہوں کے اندر میں حضرت علی کی تحریف کی، حضرت معویہؓ نے فرمایا اللہ، ابوالحسن (علی) پر رحم کرے، ان کی قسم ادا کیے ہو تھے۔

۹۔ قیہہ روئے نے انہوں کی پانچویں جنسیت سے فدا و اللہ سران پر نمدہ توڑ دیئے گا، یہاں، حضرت معویہ رضی اللہ عنہ کو اس کی اطلاع ہوئی تو انہوں نے قیہہ کے نام سے یہاں میں سے

برقہ نے یہاں روئے پانچویں جنسیت کی قوم میں قہار کیا ہوں۔
میں اپنے ساتھی (حضرت علی) نے صلیح ہوں، ہاں، پر تمہارے
خداوند ان کا جو شرارت نہ ہوگا اس سے براؤں دستے میں شامل
اور قطعاً یہاں جو شرارت نہ ہوگا اس سے براؤں دستے میں شامل
معدی کی طرف سے ہمارے چھینکوں گا۔

۱۰۔ جن جنسیت سے سن ۱۳۵۹ء ۱۳۵۹ء

۱۰۔ متعدد مورخین نے نقل کیا ہے کہ جناب ضعیف وغیرہ کے واقع پر اس کے وقت فریقین میں جنگ ہوئی اور رات کے وقت ایک شہر کے وہاں دوسرے شہر میں جا کر ان کے متوفیین کی تجزیہ و تائین میں اسے یہ رستے تھے۔

(ہدایہ، ج ۱، صفحہ ۱۲۲)

خاصہ یہ ہے کہ جتنے حضرات سنا ہے اس پر بھی قتل میں وہودہ شریعت کی بنا پر پیش پیش تھے اور یہ ایک اپنے آپ باحق پر بھیجا کرتا تھا جس نے اپنے پر محبوب تھا، انہوں نے بین قتال کے وقت بھی حدود شریعت سے تجاوز نہیں کیا اور فتنہ فرماتے کے بعد ایک دوسرے کے متعلق ان کی روش پر اس کی وجوہ تفسیر دوسرے فریق کے دعوے وان کے ساتھ سے پہنچا، باوجود ایدہ و شری وجوہ کی بنا پر تھا، یہ بھی اس پر ندمت و افسوس کا اظہار کیا۔

امد قوں و ان واقعات سے پیش آنے کے پہلے اس مکتبہ وہ کے قلوب اور ان کے اخلاص مددگار اپنی کتابوں پر نام و تاب نہ کرنے کا اس معصوم قلوب سے پہلے ہی یہ سب کچھ معلوم ہوتے ہوئے ان سب سے راضی ہونے کا اور ان کے ہدی جنتی ہونے کا اعلان قرآن میں نازل فرما دیا تھا، جو درحقیقت اس کا اعلان ہے کہ آران میں سے کسی سے کوئی واقعی نامہ رسالہ بھی ہونے کو اس پر قوم نہیں رہے تا جب ہوئے اور ان کے نامہ ان کے اس کو بھی دیا گیا اس قدر حیرت ہے کہ ”مامی خدمت“ کا نام لینے کے بعض حضرات ان سے چیزوں سے نکلیں بند کر کے مستشرقین و محدثین کے طریقے پر چل پڑے، ان حضرات کی تسلیت و است پر تاریخی نقطہ سد و رخسار روایت کے نزاع تفراشنے کے، جن و خدا قوں نے معوف کر دیا، انہوں نے ان کو معاف نہیں کیا، جن سے امد قوں اور اس کے رسول علی مدحیہ و سلم نے راضی ہونے کا اعلان کر دیا، یہ ان سے راضی نہیں ہوئے۔

مشاجرات صحبہ اور کتب تاریخ

یہاں یہ بات بھی نظر انداز نہیں کرنا چاہئے کہ عام واقعات و معامات میں تاریخی روایات پر جتنا اکتادیا جاسکتا ہے، مشاجرات صحابہ کا معاملہ یہاں ہے۔ اس میں ان تاریخی روایات کے اکتاد کا وہ درجہ بھی قیاس نہیں رہ سکتا۔ وجہ یہ ہے کہ اور مشاجرات جس حد قتل و قتل تک پہنچنے میں بنیادی طور پر منافقین کی سہائی تھی، ہاتھ تھ جن کی اسلام دشمنی کھلی ہوئی ہے، پھر کسی تحریک کے نتیجے میں خود اہل حدیث کے اندر روافض و خوارج دو فرقے پیدا ہوئے تھے، بدافش صحابہ سے حدیث رستہ تھے، اور اس زمانے میں جیسے منافقین مسلمانوں سے ہم جہت، کام میں مل رہی تھیں، صورت و اسلامی رفق و گفتار کے ساتھ شریعت رستہ تھے ان میں یہ صحابہ مسلم مخالف سروہ بھی اس وقت آن کی طرح کی ممتاز فرقے کی حیثیت میں نہ آتے۔ ان کی کتابیں حدیث و فقہ کی مکمل متاخر ہیں، ان کے بارے کا مکمل علم و حمایت سے الگ ہیں، اس وقت یہ صورت نہ تھی جس سے عام مسلمان مغلوبہ ہوتے۔ یہ سب مسلمانوں کی ہم جماعت، ہم جہت میں آتے جاتے تھے، بہت سے مسلمان بھی اپنے حسن ظن اور ان کے عدم تمیز کی عین سے ان کی باتوں اور روایتوں پر اکتاد کر لیتے تھے، خود قرآن کریم نے ایک تغیر کے مطابق جنس مسلمانوں کا منافقین کی باتوں سے متاثر ہونے کی صورت فرمائی "وَفُكِّهَ سَلَّاعُونَ سَلَّاعُونَ" جنسوں کے ہیں۔ اس طرح منافقین اور روافض و خوارج کی بھڑائی ہوئی روایتیں بہت سے ثقہ اور معتد علیہ مسلمانوں کی زبانوں پر بھی اکتاد کے ساتھ جاری تھیں۔ یہ معاملہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تو تھا نہیں کہ اس میں روایات قدس نے میں کڑی احتیاط اور حقیقت کا مظاہرہ کیا جاتا، فتنوں اور ہنگاموں کے حالات و زمان میں مشہور ہونے والی روایات کا جن کوں کو ترجیح دینا چاہئے ہے۔ یہ شہ میں کی ہدائی

مجموعہ پیش آجائے تو اسی زمانے اور اسی شہر کے رہنے والے بڑے بڑے شیعہ و سنی
 و یوں کا چہرہ نہیں رہتا۔ چونکہ جس شخص سے نبیوں نے سنا تھا اس کو ثقہ و معتمد سمجھا
 اس کی روایت بیان کر دی۔ مگر ہوتا یہ ہے کہ اس معتمد نے بھی خود واقعہ دیکھا نہیں،
 اس کو سنا ہے۔ سنا اور بیان روایت در روایت ہو کر ایک بالکل بے سرو پا افودہ ایک
 معتمد علیہ روایت کی صورت اختیار کر گیتی ہے۔

مشجرات صحیحہ کا معتمد اس سے الگ کیسے ہو جاتا؟ جبکہ اس میں سہائی
 تحریک نے نہ اندس اور رافضی و نوارج کی سازش کا بڑا دخل تھا۔ اس نے اسرمی
 تواریخ جن کا بارہا مدح میں اور دوسرے ثقہ و معتبر معجزات نے جمع فرمایا اور اُصول
 تاریخ کے مطابق ہر طرح کی روایات جو کسی واقعے سے متعلق ان کو پہنچی تاریخ دینت
 کے اُصول پر سب کو بے کم و کاست درج کر دیا۔

تو اب جہت ہے کہ روایات کا مجموعہ اس درجہ قابل اعتبار ہو سکتا ہے؟ مگر ان
 کے واقعات و احادیث میں جو تاریخی روایات جمع کی جاتی ہیں ان میں اس صریح
 خطرات عمود نہیں ہوتے، اس لئے کتب تواریخ کا وہ حصہ جو مشجرات صحیحہ سے
 متعلق ہے نو و اس کے تحت آئے ہیں بڑے شیعہ و معتمد ہیں ان کے اعتبار کا وہ
 درجہ بھی باقی نہیں رہتا جو تاریخی واقعات کا ہوتا ہے۔

اس لئے ان بصری زمانہ نے ان معجزات میں جو پتہ فرمایا، اگر غور کرو تو
 اس سے پہلے وہی بات کہنے اور سننے کے قابل نہیں، حضرت حسن بصری زمانہ
 کا یہ ارشاد پیچہ روایت نمبر ۱۶ میں، خوالہ نمبر قرطبی نزر چکا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں -

وفد سل الحسن البصری رحمہ اللہ عن قتالہم، فقال

قال شہدہ اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم وعبا،

وعسوا وحبسا، واحتسروا فانتعما، واحتسروا فوفوا.

قَالَ الْمُحَاسِنُ فَحَسْبُكَ قَوْلُ كَمَا قَالَ الْحَسَنُ وَبَعْدَهُ
 الْقَوْمُ كَانُوا أَعْمَى مَا دَخَلُوا فِيهِ مَا وَسَّعَ مَا حَسِبُوا
 عَلَيْهِ وَتَقَفَ عَمْدًا حَلَقُوا وَلَا سَدْعَ رَأْيًا مَا وَبَعْلُهُ إِيَّاهُمْ
 أَحْبَبُوا وَإِذَا دَوَّاهُ اللَّهُ عَزَّ وَحَلَّ إِذَا كَانُوا غَيْرَ مَيْمَسٍ
 فِي الدِّينِ وَنَسَأَلُ اللَّهَ الْعَاقِبَةَ

(آئینہ قضی ص ۱۰۰، ت ۲، ص ۱۳۲۲)

ترجمہ:- حضرت حسن بصری رحمہ اللہ سے قوال صحابہ کے بارے
 میں سوال کیا گیا تو فرمایا میں قوالوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور ہم غائب، وہ لوگ سات
 واقعات اور اس وقت کی انتہیات شریعہ سے واقف تھے، ہم
 ناواقف، اس سے جس چیز پر ان کا تعلق ہو اس میں ہم نے
 اس کی پیروی کی، اور جس چیز میں اس کا اختلاف ہو اس میں ہم
 نے توقف اور سکوت اختیار کیا۔

حضرت محیی رحمہ اللہ اس قوال و نقل سے حضرت ابن
 قسوس کو اختیار کرتے ہیں، اور آخر میں فرماتے ہیں:- زمریوری
 طرح جانتے ہیں کہ ان حضرات نے اجتہاد کیا، اس میں یہ
 حدیث کی رضائی صاحب تھے، یونہی ان سے منہ سے یہ
 متہم نہیں تھے۔



یہ عقل و انصاف کا فیصلہ ہے یا تحقیق حق سے فرار؟

غور فرمائیے کہ پہلی حالت ”مناہتین و رافض و خورن و رویت کے
تبع کے رویت میں جو تیس اور شہادت پیدا کر دیتے تھے یہ حالت میں
شہادت اس امر سے کہ جو فیصلہ فرمایا وہ عقل سید اور میں اس و انصاف کا
فیصلہ ہے یہ مندی عقیدت مندی اور تحقیق حق سے فرار؟ غور فرمائیے۔

یہاں غور سبب یہ ہے کہ حضرت حسن بصری رحمہ اللہ جو اجماع تابعین میں
اس پر مرموعہ تھے، وہ صحابہ کرام کے، انہی اختلافات میں پیش آنے
والے ناموں کے بارے میں یہ فرماتے ہیں کہ ”ہمیں ان کے حالات معلوم نہیں“
ان کا اصل یہی ہو سکتا ہے کہ اس کا ایسا علم یقینی شرعی اصول کے مطابق نہیں ہے
ان کے بارے میں تنہا پر کوئی الزام لگایا جاسکے۔

تو بعد کے ”آلہ مدینہ“ خواہ وہ مدحیت بھی ہوں، جیسے ابن
ابن ابی عمیر، وغیرہ ان تصدیق کے بعد ان حالات کا علم اس چکانے پر کیسے ہو سکتا
تھا؟ ان کے عقیدے یہ عقل و بغیر بھی جاسکتے۔ ورنہ انہوں نے اس کا دعویٰ کیا ہے،
”ان کا جو چاہا، دستور ہر طرح کی مافق مخالف، شیخ تقیہ روایت منع روایت
ہے، اس کے مطابق انہوں نے اپنی تاریخ میں ہر طرح کی روایات جمع کی ہیں۔

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کا یہ فیصلہ تو ایسا ہے کہ اس میں کسی عقیدے اور
مذہب کا دخل نہیں، وہی غیہ علم بھی اگر انصاف پسند ہو تو اس و بھی روایت تاریخی کے
انتخاب و تفتیش کے علم میں اس کے ہر کسی فیصلے کی گنجائش نہیں کہ بے خبری اور ضروری
قبول اعلیٰ و معومات نہ ہونے کی بناء پر سکوت کو اس میں قرار دے۔

اور جن حضرات علماء نے قرآن و سنت کی نصوص کی بناء پر یہ قرار دیا کہ ان میں سے جس کسی پر کوئی واقعی الزام کسی گناہ و خطا کا ثابت بھی ہو جائے تو انجام کار وہ اس گناہ و خطا سے بھی عند اللہ بری ہو چکے ہیں، اس لئے اب کسی کے لئے جائز نہیں کہ ان کے ایسے اعمال کو مشغلہ بحث بنائے، اس کا مستشرقین انکار کریں تو کر سکتے ہیں کہ ان کا قرآن و رسول پر ایمان ہی نہیں، وہ ان کے ارشادات کو بھی غلط بتلاتے ہیں، ان کی بناء پر کسی کی توثیق و تعدیل کیسے کریں؟ مگر کسی مسلمان کے لئے تو ان کی مدافعت میں بھی اس کی گنجائش نہیں کہ ان کے اس کفر و انکار کو تسلیم کر کے اس بحث میں الجھ جائے جس کا جال مستشرقین نے اسی لئے پھیلایا ہے کہ قرآن و سنت سے ناواقف یا بے فکر مسلمان اس میں الجھ کر اپنے صحابہ کرامؓ کے مقدس گروہ کا اعتماد کھو بیٹھیں۔ ایسے لوگوں کی مدافعت بھی کرنا ہے تو اس کا محاذ یہ نہیں کہ جہاں وہ مسلمانوں کو کھینچ کر لانا چاہتے ہیں بلکہ ان کی جنگ کا محاذ یہ ہے کہ ان سے قرآن و رسول کی حقانیت اور صدق پر کلام کیا جائے، جو اس کو نہیں مانتا اس سے مسلمانوں کے کسی گروہ و جماعت کا تقدس منوانے کا کیا راستہ ہے؟ ایسے حالات میں تو مسلمانوں کی راہِ عمل قرآن نے بتا دی ہے کہ: ”لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ“ یعنی تمہارے لئے تمہارا دین ہے، ہمارے لئے ہمارا، کہہ کر اپنے ایمان کی حفاظت اور اس کو مضبوط کرنے کی فکر میں لگ جائیں، مسلمانوں کو قرآن و سنت کی نصوص سے مطمئن کریں اور غیروں کے اعتراضات کی فکر چھوڑ دیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ جمہور علمائے امت نے جو مشاجرات صحابہؓ میں کف لسان اور سکوت کو اسلم قرار دیا، اور اس میں بحث و مباحثہ کو خطرۂ ایمان بتلایا، یہ کورانہ عقیدت مندی کا نتیجہ نہیں بلکہ عقل سلیم اور عدل و انصاف کا فیصلہ ہے۔

جن حضرات نے اس زمانے میں پھر ان مشاجرات صحابہؓ کو موضوع بحث بنا کر کتابیں لکھی ہیں، اگر واقعی ان کا مقصد اس سے ملحدین و مستشرقین کا جواب اور

مدافعت ہے تو ان کا فرض ہے کہ یا تو حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کے طریق پر ان کو ان کی اس گمراہی پر متنبہ کریں کہ اعمال و اخلاق اور کردار و عمل کے اعتبار سے جن انسانی ہستیوں کو دوست و دشمن، موافق مخالف سب نے بڑی حیثیت دی ہے، ان کو بے اعتبار اور مجروح کرنے کے لئے جو ہتھیار تم استعمال کر رہے ہو وہ ہتھیار کند و ناکارہ ہیں، تاریخ کی بے سند، بے تحقیق روایات سے کسی بھی شخصیت کو ملزم نہیں قرار دیا جاسکتا جب تک وہ تو اتر کی حد کو نہ پہنچ جائے۔

یا پھر ان کو یہ بتا دینا چاہئے کہ ہم بھلا اللہ مسلمان ہیں، اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان رکھتے ہیں، جن شخصیتوں کی تعدیل و توثیق اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے کر دی اس کے خلاف اگر کوئی بھی روایت ہمارے سامنے آئے گی، ہم اس کو بمقابلہ قرآن و سنت کی نصوص کے جھوٹ و افتراء یا کم از کم مرجوح اور مجروح قرار دیں گے۔

هَذِهِ سَبِيلِي اَدْعُوْا اِلَى اللّٰهِ عَلَى بَصِيْرَةٍ اَنْا وَمَنْ اَتَّبَعْنِيْ.

ان دو طریقوں کے سوا کوئی تیسرا طریقہ مستشرقین و ملحدین کی مدافعت کا نہیں ہو سکتا، اور اگر خداخواستہ اس بحث سے مقصود مدافعت نہیں محض "تحقیق و ریسرچ" کا شوق پورا کرنا ہے، تو یہ نہ اپنے ایمان کے لئے کوئی اچھا عمل ہے، نہ مسلمانوں کے لئے کوئی اچھی خدمت۔

درومندانہ گزارش

میں اس وقت اپنی عمر کے آخری ایام، مختلف قسم کے امراض اور روز افزوں ضعف کی حالت میں گزار رہا ہوں، زندگی سے دور، موت سے قریب ہوں، یہ وہ وقت ہے جس میں فاسق و فاجر بھی توبہ کی طرف لوٹتا ہے، جھوٹا آدمی سچ بولنے لگتا ہے، صدی آدمی اپنی ضد چھوڑ دیتا ہے۔

گریہ شام سے تو کچھ نہ ہوا
ان تک اب نالہ سحر جائے
دل مجروح کی صدا ہے یہ
کاش! دل میں ترے اُتر جائے

اس وقت کسی تصنیف و تالیف کے شوق نے مجھے یہ صفحات نہیں لکھوائے، بلکہ امت مسلمہ کا وہ سویا ہوا فتنہ جس نے اپنے وقت میں ہزاروں لاکھوں کو گمراہ کر دیا تھا، اس وقت محمدین اور مستشرقین کی گہری چال سے اس کو پھر بیدار کر کے مسلمانوں کو تباہ کرنے والے بہت سے فتنوں میں سے ایک اور نئے فتنے کا اضافہ کیا جا رہا ہے۔ محمدین و مستشرقین کی شرارتوں اور اسلام دشمنی سے ہمارے عوام اور نو تعلیم یافتہ حضرات نہ سہی، مگر علم و بصیرت رکھنے والے مسلمان تو کم از کم واقف ہیں، ان کی باتوں سے اتنے متاثر نہیں ہوئے، مگر ہمارے ہی مسلمان اہل قلم حضرات کی ان کتابوں نے وہ کام پورا کر دیا جو مستشرقین نہ کر سکتے تھے کہ خود لکھے پڑھے اہل علم اور پختہ ایمان مسلمانوں کے ذہنوں کو صحابہ کرامؓ کے بارے میں متزلزل کر دیا اور حدود مذہب و دین سے آزاد، علوم قرآن و سنت سے بے خبر نو تعلیم یافتہ نوجوانوں میں تو ان حضرات پر اس طرح طعن و تشنیع اور جرح و تنقید ہونے لگی جیسے موجودہ زمانے کے اقتدار پرست لیڈروں پر ہوتی ہے۔

اور یہ گمراہی کا وہ درجہ ہے کہ اس کے بعد قرآن و سنت، توحید و رسالت اور اصول دین بھی مجروح و ناقابل اعتبار ہو جاتے ہیں۔

اس لئے عام مسلمانوں کی اور اپنے نوخیز تعلیم یافتہ طبقے کی اور خود ان حضرات مصنفین کی خیر خواہی اور نصیحت کے جذبے سے یہ صفحات سیاہ کئے ہیں۔ کیا عجب ہے کہ حق تعالیٰ ان میں اثر دے اور یہ حضرات میری گزارشات کو خالی الذہن ہو کر پڑھ لیں، جواب دہی کی فکر نہ کریں، اپنی آخرت کو سامنے رکھ کر اس پر غور کریں

کہ نجات آخرت کا راستہ جمہور امت کی راہ سے الگ نہیں ہو سکتا۔ جس معاملے میں ان حضرات نے سکوت اور کف لسان کو اختیار کیا وہ کسی بزدلی یا خوف مخالفت سے نہیں بلکہ عقل سلیم اور اصول دین کے مطابق سمجھ کر اختیار کیا، ان کے طریق سے الگ ہو کر محققانہ بہادری دکھانا کوئی اچھا کام نہیں ہو سکتا۔ اگر اپنی کوئی غلطی واضح ہو جائے تو آئندہ اس سے بچنے اور مسلمانوں کو بچانے کا اہتمام کریں اور جتنا ہو سکے سابقہ غلطی کا تدارک کریں۔ یہ بحثیں اور سوال و جواب کی طعنہ طعنہ بہت جلد ختم ہو جانے والی ہے اور اس کا ثواب یا عذاب باقی رہنے والا ہے، مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ۔

نہ یہ نقش بستہ مشوشم نہ یہ حرف ساختہ سرخوشم

لفسنے پیاد تو می زخم چہ عبارت و چہ معانیم

آخر میں اپنے لئے اور سب اہل علم بھائیوں کے لئے اس دعا پر ختم کرتا ہوں:-

اَللّٰهُمَّ اَرِنَا الْحَقَّ حَقًّا وَّارْزُقْنَا اِتِّبَاعَهُ وَاَرِنَا الْبَاطِلَ بَاطِلًا
وَّارْزُقْنَا اجْتِنَابَهُ.

وَصَلَّى اللّٰهُ عَلٰى خَيْرِ خَلْقِهِ وَصَفْوَةِ رُسُلِهِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّم وَعَلٰى اَصْحَابِهِ خِيَارِ الْخَلَائِقِ بَعْدَ الْاَنْبِيَاءِ
وَنَسْأَلُ اللّٰهَ اَنْ يَّرْزُقَنَا حُبَّهُمْ وَعَظَمَتَهُمْ وَيُعِيدَنَا مِنَ
الْوُقُوعِ فِىْ شَيْءٍ يَشِينُهُمْ وَاَنْ يَخْشَرْنَا فِىْ رُؤُوسِهِمْ.

قد أخذت في تسويده لغرة ربيع الأول ١٣٩١ هـ فجاء بعون الله
سبحانه وحمده في أحد عشر يوما كما تراه، والله سبحانه وتعالى
أسئل أن يتقبله.

بندہ ضعیف وناکارہ

محمد شفیع عفا اللہ عنہ

خادم دارالعلوم کراچی

یوم الجمعہ ۱۱ ربیع الاول ۱۳۹۱ھ